



معزز قارئين توجه فرمائين!

كتاب وسنت وافكام پردستياب تمام اليكرانك كتب

- مام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔
- (Upload) مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی با قاعدہ تصدیق واجازت کے بعد آپ لوڈ

کی جاتی ہیں۔

دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ،پرنٹ، فوٹو کاپی اور الیکٹر انک ذرائع سے محض مندر جات نشر واشاعت کی مکمل اجازت ہے۔

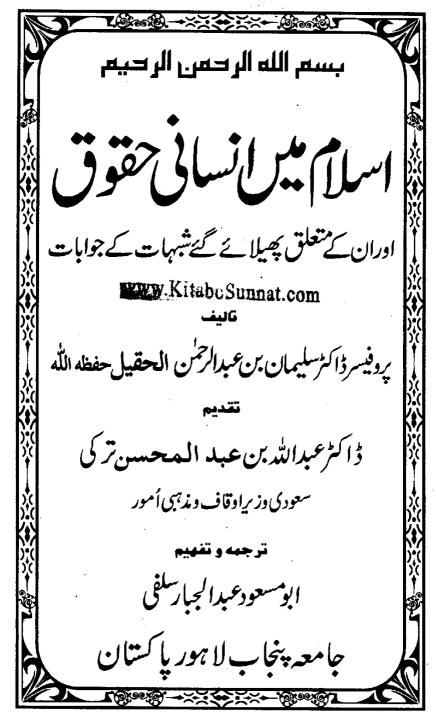
☆ تنبيه ☆

- استعال کرنے کی ممانعت ہے۔
- ان کتب کو تجارتی یادیگر مادی مقاصد کے لیے استعال کر نااخلاقی، قانونی وشرعی جرم ہے۔

﴿اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقه ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھر پورشر کت اختیار کریں ﴾

🛑 نشرواشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قشم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں۔

kitabosunnat@gmail.com www.KitaboSunnat.com www.K 3300Sunnat.com



ت مصنف محفوظ ہیں ﴾	﴿ جمله بحقوق بح
اسلاً) میں نسانی حقوق	نام کتاب
روفيسرذاكرسليمان بن عبدالرحمن المحقيل حفظه الله الومسعود عبد الجيارسلفي	تالیف ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
2011ء اوّل	مال اشاعت ایڈیشن
الهالى النسر والثونسع	ناشر

www.KitaboSunnat.com



ويطانخ السان

www.KitaboSunnat.com

الله كے نام سے شروع جو برا مبربان نہایت رحم كرنے والا ہے

اسلام میں انسان کی عزت وتو قیر

الله كريم في ارشادفرمايا:

﴿ لَقَدُ كُرَّمُنَا بَنِي الدَمَ وَ حَمَلُناهُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ رَزَقْناهُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ رَزَقْناهُمْ مِن الْطَيِّبَاتِ وَ فَطَّلْناهُمْ عَلَى كَثِيْرِ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾ "اور بم نے بن آ دم كوعزت و تكريم عطاكى اور انہيں خشى اور ترى پرسوار كيا اور انہيں بائى پيداكى ہوئى بہت ى كيا اور انہيں بائى پيداكى ہوئى بہت ى مخلوقات برفضيلت بخشى "ورده الاسراء: 70]

نسل انسانی میں مساوات

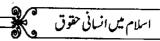
حضرت محمد رسول السُّمَّا الله عنه عنه مايا:

[لَا فَضُلَّ لِعَرَبِيٍّ عَلَى عَجَمِيٍّ وَلَا لِعَجَمِيًّ عَلَى عَرَبِيٍّ وَلَا لِاَحُمَرَ عَلَى أَسُوَد وَلَا لِاَسُود عَلَى أَحُمَرَ وِلَا لِاَبْيَضِ عَلَى أَسُودَ إِلاَّ بِالتَّقُوىٰ]

''کی عربی کوکی عجمی پر کسی طرح کی برتری حاصل نہیں اور نہ ہی کسی عجمی کو کسی عربی پر کو کی برتری حاصل ہے اور نہ کسی گورے کو کالے پر اور نہ کسی کالے کو گورے پر، اور نہ کسی سفید فام کوسیاہ فام پر فوقیت حاصل ہے مگر تقویٰ کے ساتھ ہے۔''

[سعودی عرب کی مملکت اسلامیہ کے آئین کی دفعہ نمبر 26 پر درج ہے، کہ حکومت اسلامی شریعت کے مطابق انسانی حقوق کی حفاظت کرے گی]





Exww.KitaboSunnat.com فهرست مضامین

	•
9	تقريظ واكثر عبداللد بن عبد المحسن تركى (معودى وزيراوقاف و مربى أمور)
17	• مقدمه از بروفيسر و اكثر سليمان بن عبد الرحلن الحقيل
	پهلی فصل
25	 انسانی حقوق کامفہوم اور تاریخی ادوار کے ساتھ ساتھ ان کا ارتقاء
26	 انسانی حقوق کامفہوم
26	 کتاب وسنت میں لفظ حق اور لفظ انسان کا استعمال
33	⊕ سيكوار قوانين مين انساني حقوق كي تعريف
	 انسانی حقوق کی تعریف کا پہلا کھتب فکر جو جزل آزاد یوں کو انسانی حقوق کے
33	نام سے موسوم کرتا ہے
(انسانی حقوق کی تعریف کا دوسرا کمتب فکر جوانسانی حقوق کو جنرل آزاد بول
35	ہے جداتصور کرتا ہے
37	 انسانی حقوق کے متعلق شذرہ (تاریخی اعتبارے)
37	(۱) اسلام چودہ صدیوں سے زائد عرصہ قبل انسانی حقوق متعین کرتا ہے
41	(٧) بشرى قوانين ميں انسانی حقوق كا ارتقاء
	دوسری فصل
49	 ♦ اسلام میں انسانی حقوق

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

3	4		اسلام میں انسانی حقوق کی انسانی کی کی انسانی کی انسانی کی کی انسانی کی کی کی انسانی کی
_و\		உ⁄ 6	© اسلام میں انسانی حقوق
50	•••		•
51	•••		⊕ اوّلاً :اسلام میں انسان کی حیثیت میں میں انسان کی حیثیت
55		ت	⊕ ثانیا :انسانیت کے متعلق،اسلام کے پیغام کی جنزل خصوصیار
61			👁 ٹارِّناً :اسلام میں انسانی حقوق کے سرچشمے
61			 پہلاسر چشمہ قرآن کریم
63			⊕ دوسرا سرچشمه: سنت مطهره
67			⊛ تیسراسرچشمه:اجماع
	••		· چوتھا سرچشمہ: اجتہاد
68	••		
71	-		• اسلام میں حقوق کی حیثیت - اسلام میں حقوق کی حیثیت
72		ہے۔	⊕ انسانی حقوق کا اسلامی مفہوم صالح معاشرہ کے قیام کی ضانت نے
7 5			⊛ کتاب وسنت کے مطابق انسانی حقوق
76			🟵 اسلام میں انسانی حقوق کے سلسلے میں اعلان قاهرہ
94			⊕ اسلام میں انسانی حقوق کے امتیازات اور خصوصیات
. 94	ļ		🟵 اسلام میں انسانی حقوق صحیح عقیدے سے پھوٹیتے ہیں
94			🟵 اسلام میں انسانی حقوق عطیه خداوندی ہیں
			🐵 اسلام میں انسانی حقوق ہر طرح کے حقوق پر مشمل ہیں
	ι	اور نه ہج	 اسلام میں انسانی حقوق مستقل ہیں جومنسوخ یا تبدیل نہیں ہو کے ا
9			وہ معطل کئے جاسکتے ہیں
_	_		® اسلام میں انسانی حقوق کے ضابطے
	5		⊕ اسلام میں رائے کی تعبیر اور آزادی کے ضابطے
9	6		ساس المن والمن والمراور الراول كالماني المناسبين

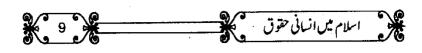
	5		اسلام میں انسانی حقوق	
99		ك ضابطے	اسلام میں وینی آ زادی کے	@
101		بطے اور پابندیاں	اسلام میں ملکیت کے ضایا	.
			ىرى فصل	تيس
103) كالمضمون	ں انسانی حقوق	لرقانونی دستاویزات میم	♦ سيكوا
103			تمهيد	•
105	اتا	انثرنيشنل دستاويز	نسانی حقوق کے متعلق اہم	F 🕸
107		عكريش	نسانی حقوق کا انٹرنیشنل ڈیڈ	l 🏵
107	عالمی اعلان ہوا	ں انسانی حقوق کا	ن حالات کا تذ کرہ جن میر	(⊕
108	ل ڈیکاریش کے اقبیازات	كے نكتہ نظر ہے انٹریشن	سانی حقوق کےعلمبرداردں کے	ાં હ
110	انمایاں اصول	ن میں درج شدہ	نسانی حقوق کے عالمی اعلاا	il 😥
121	ت	ن کی قانونی حیثیه	نسانی حقوق کے عالمی اعلاا	il 🐵
125	<u> </u>	ن پربعض تحفظات	نسانی حقوق کے عالمی إعلاا	1 ⊛
		1 w	عی غصل	چوتا
127	یے کے درمیان موازنہ	ن الاقوامي اعلايـ	میں انسانی حقوق اور بی	• اسلا
127	*		ملام میں انسانی حقوق اور	
128			لیت اورلز ومیت کے اعتبا	
131		<i>_</i>	لیرائی و گہرائی کے اعتبار _	*
161		<i>-</i>	ارنٹی اور تحفظ کے اعتبار ہے	8 %.

	اسلام میں انسانی حقوق 🔭 🕳 6
	پانچویں فصل
	♦ حدود شرعیه کا نفاذ انسانی حقوق کے احتر ام اور ان کی حفاظت کا پیش خیمه
179	ہے اور انہیں معطل کرنا انسانی حقوق کی بےحرمتی کا ذریعہ ہے
179	 انسانی حقوق کے احترام اور تحفظ کے لیے حدود شرعیہ کا قیام
180	⊕ اسلام میں عقوبات کامفہوم اور ان کی اقسام
184	⊕ حدود کامفہوم اوراس کی اقسام
191	⊕ حدود شرعیہ کے نفاذ کے مقاصد
198	⊛ حدود شرعیه کی خصوصیات اور امتیازات
200	⊕ حدود شرعیہ کے قیام میں حکت اور اس کے فوائد
204	🏵 حدود شرعیہ ہے اغماض کے نقصانات
207	😁 حدود شرعیہ کے قیام والے معاشرے اور دیگر معاشروں کا موازنہ
	چھٹی فصل
218	 اسلام میں انسانی حقوق کے متعلق پھیلائے گئے شہات کا از الہ
	🟵 پہلاشبہ اسلامی شریعت جامد ہے اور دور حاضر کے تقاضوں پر پورانہیں اترتی،
219	اوراس کا نفاذ انسانی حقوق کے منافی ہے
220	⊕ ال شيح كا جواب
221	 دوسراشہ: چوری کرنے پر چور کا ہاتھ کا ٹناسٹگد لی ہے اور اس کا جواب
225	 ناکرنے برحدلگانا سنگدلی ہے، اور مخص آزادی پرزیادتی ہے اور اس کا جواب
	 چوتھاشبہ نذف کی حدمیں مختی ہے اور ماڈرن دور کی تہذیب کے منافی ہے۔

232

*	7		نسانی حقوق	اسلام میں ا	*
9 9	ے انسانی حقوق کے منافی اور نشہ بازگی شخصی				
236	ا کا جواب	وراس	تعارض ہےا	آ زادی کے م	
241	ی حقوق کے منافی ہے اور اس کا جواب	دانسالي	نگدنی ہےاو	ارتداد کی حدساً	€
244	رلی ہے اور اس کا جواب	حدسنگ	ڈا کہ زنی کی	ساتواں شبہ: ا	③
247	ل ہے اور اس کا جواب	رسنگد	بغاوت کی ص	آ تھواں شبہ:!	
	اکی غیرمسلم سے حرمت،انسانی حقوق کے	كالكاح	۔ مان عورت _	نوال شبه:مسلم	•
252			اس کا جواب	منافی ہےاور	
				ميمه	فد
يُہ	، منعقد 1414 ھ میں سعودی وزیر خارج	نفرتس	النزيشل كا	نی حقوق کی	+ انسا
255					
265			••••••	له جات	♦ حوا
	,		1	ti	11.

www.KitaboSunnat.com



www.KitaboSunnat.com

تقتريم

ازعزت مآب جناب ڈاکٹر عبداللہ بن عبدالمعسن ترکی وزیر مملکت برائے دعوت وارشاد واوقاف واسلامی اُمورسعودی عرب

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خاتم الانبياء والمرسلين محمد وعلى آله واصحابه اجمعين. أمابعد:

تاریخ نے مسلمانوں سے بڑھ کرکسی قوم کو وفادار نہیں پایا اور نہ ہی اسے کوئی ایسی قوم نظر آئی جومسلمانوں سے زیادہ عہد کی پاسداری کرنے اور ذمہ داری کو بھانے والی ہوادر نہ ہی اس کے سامنے کوئی الی ملت آئی جومسلمانوں سے بڑھ کرم دل وانصاف پیند ہویاان سے زیادہ خوش خلق اوران سے زیادہ بہتر معالمہ کرتے والی ہو۔مسلمانوں کے ان اوصاف کا سرچشمہ، ان کا وہ دین اسلام ہے جس کے ساتھ اللہ تعالی نے اپ رحمۃ للعالمین پنج برحضرت محمۃ کوئی اوران کے دریعے مسلمانوں کو اندھیرل سے روشی کی طرف لایا، اوران کے فرمایا اوران کے ذریعے مسلمانوں کو اندھیرل سے روشی کی طرف لایا، اوران کے فوق کی فرایا اور ان کے حقوق کی فرایات وی بہتر مناخت وی ہوایت عطا فرمائی اور ان کے حقوق کی فران سے دندگی برکرنے فیانت دی۔ چنانچہ لوگ باہم اخوت و مجت اور امن و سکون سے زندگی برکرنے سے اور ایسے کاموں میں ایک دوسرے سے تعاون کرنے گے جو آنہیں منفعت محمہ دلائل وہراہیں سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ محمہ دلائل وہراہیں سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ محمہ دلائل وہراہیں سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسلام میں انسانی حقوق 💮 💮 10 عطا کریں اور ان کے حالات کوسنوار دیں، بلکہ ذمی (غیرمسلم) بھی ان کی حکمرانی میں امن وسکون سے رہنے لگے اور مسلمان اپنے مضبوط دین کے سائے میں ،کسی ماڈرن قانون کا مختاج نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جمارے لئے جمارادین مکمل كردياب اور جم يراين تعت كمل كردى اور جارك لئ اسلام كوبطور دين پند

لہذا جو چیز اس سے تجاوز کرے یا اس کی مخالفت کرے یااس سے انحراف كرے وہ صريح ظلم ہے كيونكہ دہ اس چيز كے خلاف ہے جو الله تعالى نے اينے بندوں کے لئے مشروع فرمائی اور وہ استے بندوں کے حالات اور ان کی اصلاح

كرف والع، قوا مين كو بخوبي جان والاب چناني قرآن عكيم من ب: ﴿ ٱلْاَيْعُلُمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرِ ﴾

'' بھلا وہ ذات جس نے (کا تنات کو) پیدا فرمایاوہ (اس کی اصلاح کے قوانین سے) بے خبر ہے (جبکہ در حقیقت) وہ باریک بین خبرر کھنے والی ذات ہے۔"

للندامسلمانوں پرلازم ہے کہ وہ اپنے دین کومضبوطی سے تھاہے رکھیں اور اس یر بخی سے کاربند ہیں اور اس کے احکام وقوانین اور آ داب پر عمل کریں اور اسے فیصله کن اتھارٹی تنلیم کریں، ایسا کرنے سے انہیں امن وعافیت، سکون واطمینان، عدل دانصاف، سعادت مندی اورخوشنودی، قوت اور ترقی حاصل موگی اور دولت ونیاان کے سامنے ہاتھ باندھ کر حاضر ہوگی اور ان کے پاس رزق کی ریل پیل ہوگی، اس کی وجہ بیر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو انسان کی خاطر پیدا کیاہے اور

انسان کوا بنی عبادت کے لئے پیدا کیا ہے، قرآن کریم میں ہے: محمد داندارہ ور اس سے مثل متنوع وملفرہ کتب پر مستعلق مفت آن لائن مکتبہ

اسلام میں انسانی حقوق 🔭 🔭 📆

﴿ وَمَا خَلَقُتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعَبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمُ مِّنُ رِزُقٍ وَّمَا أُرِيدُ أَنَ يُتُطُعِمُونِ وَإِنَّ اللَّهُ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ٥﴾ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُتُطُعِمُونِ وَإِنَّ اللَّهُ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ٥﴾

''اور میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف اس لئے پیدا کیا ہے کہ وہ میری
عبادت کریں میں ان سے رزق کا ارادہ نہیں کرتا اور منبوط قوت والا ہے۔'
وہ مجھے کھلا کمیں، بے شک اللہ تعالیٰ بی رزاق اور منبوط قوت والا ہے۔'
چنانچہ انسان کے احوال کو وہی قانون سنوارسکتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے
لئے مشروع فرما یا اور واقعات اس بات پر گواہ ہیں کہ جہاں کہیں اسلامی شریعت کا
نفاذ کیا گیا اور اسے لوگوں کے معاملات میں فیصل مانا گیا، وہاں کے لوگوں کی
مالت سنور گئی اور وہ اپنی جان ومال اور عزت کی حفاظت سے بے فکر ہو گئے اور
جہاں کہیں انسان اس سید ھے راستے روگر دانی کرے گا تو خود بھی ضائع ہوگا اور
اس کے حقوق بھی ضائع ہوجا کمیں گے (اور اس کے مسائل اُلھ جا کمیں گے)
جہاں کہیں انسان اس سید ھے راستے روگر دانی کرے گا تو خود بھی ضائع ہوگا اور

﴿ قُلُ طَذِهِ سَبِيلَى أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَّا وَ مَنِ الْبَعَنِي ﴾ [يوسف:108]

''کہہ دیجیے، یہ ہے میرا راستہ، میں ازروئے بھیرت الله تعالی کی طرف رعوت دیتا ہوں اور میرے پیروکار بھی۔''

﴿ وَ لَا تَتَبِعُوا السُّهُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَكُمْ تَتَقُونُ ﴾ [انعام:154]

"اورتم (اس رائے کو چھوڑ کر دوسرے) راستوں پر نہ چلو کیونکہ وہ تہمیں محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام کے اس

اس کی راہ سے جدا کردیں گے، اس بات کی اس نے تمہیں وصیت کی ہے، تا کہتم پر ہیز گار بنو۔''

چنانچہ جب ہم اللہ تعالیٰ کا قانون نافذ کرنے اور اسلام کو تولی، عملی اور اعتقادی
اعتبار سے دستور حیات بنانے کی بات کرتے ہیں تو عالم اسلام کے سامنے، سعودی
عرب کی اسلامی حکومت کو بطور زندہ مثال پیش کرتے ہیں، کیونکہ اس کی قیادت
میں اس کی رعیت قابل رشک، سکون واطمینان سے زندگی بسرکررہی ہے اور وہ
اسلامی قانون کے نفاذ پر دل وجان سے خوش ہے اور بچھتی ہے کہ اس کی قوت اور
امن وخوش نصیبی کا سرچشمہ، اسلامی قانون کا نفاذ ہی ہے۔ ہم اللہ تعالی سے سوال
کرتے ہیں کہ وہ اسے اس منج پر ثابت قدم رکھے اور پوری قوت سے اسلامی
قانون کو تھامنے کی توفیق عطافر مائے اور اسے الی صورت حال سے محفوظ رکھے
جس سے دوسری اقوام دوچار ہیں اور اسے ظاہری وباطنی اور اندرونی ویرونی
منزل سے بچائے اور اسے اسلام کے عادلانہ قانون اور دائش مندانہ قیادت کے
سائے میں عزت و آبرواور توت وشوکت سے قائم رکھے۔ (آمین)

الله تبارک وتعالی کے قضل وکرم سے سعودی حکومت کی قدرومنزلت کا راز،
(اس بات میں پوشیدہ ہے) کہ وہ حسب استطاعت دین حنیف کو تھاہے ہوئے
ہوائے اور اس کی طرف وعوت بھی دے رہی ہے اور مسلمانوں کی ضروریات پوری
کرنے کا اہتمام بھی کررہی ہے اور دنیا کے ہر خطے میں ان کے حقوق کا دفاع بھی
کررہی ہے اور ان کی نصرت بھی کررہی ہے۔ [ولله الْحَمَدُ وَالشَّحُمَا

سعودی عرب کی بیخوشگوار صورت حال فطری طور دشمنان اسلام کو ایک آگھ نہیں بھاتی اور نہ بی وہ اسے پیند کرتے ہیں اور وہاں کا امن وسکون، ان کے اسلام میں انسانی حقوق کے اس کئے وہ آپ کو اس کے خلاف جھوٹ دلول کے سکون کا موضوع بھی نہیں ہے اس لئے وہ آپ کو اس کے خلاف جھوٹ کے طوفان اور بہتانات کے طور مار باندھتے نظر آئیں گے اور وہ اس تگ ودو میں مصروف ہیں کہ باطل کو حق کا لبادہ پہنا کر لوگوں کی آ تھوں میں دھول جھو تک دی جائے اور حقائق دبا دیئے جائیں چنانچہ وہ جرائم پیشہ عناصر پر شرعی حدود کے قیام اور نفاذ کو بھی حقوق انسانی کے خلاف قرار دے کر سعودی عرب کی اسلامی حکومت پر بہتانات نگار ہے ہیں۔

محترم قارئین! آپ ہے جان کر جران رہ جائیں گے کہ وہ اس بجم کے حق میں تو واو بلاکرتے ہیں جے امن وامان تباہ کرنے یا کسی بیگناہ کوئل کرنے یا زمین میں فساد پھیلانے یا اللہ اور اس کے رسول کے خلاف جنگ کرنے پر قانون شریعت کا سامنا کرتا پڑا، لیکن ان بدخواہان اسلام کی ڈکشنری میں ان بے گناہ اور بین مسلمانوں کے بارے میں انسانی حقوق نامی چیز کا کوئی لفظ موجود نہیں جنھیں لاکھوں کی تعداد میں بلا وجہ لل کیا گیا اور انہیں ان کے گھروں اور مالوں سے بے دفل کیا گیا اور انہیں اپنی جانوں کے دفاع کے حق سے بے دفل کیا گیا اور انہیں اپنی جانوں کے دفاع کے حق سے بھی محروم کردیا گیا۔ اور ان کے خلاف ہر طرح کے جرائم کا ارتکاب کیا گیا، (لہذا ہمیں بھی ایسے لوگوں کے شور شرابے کی) کچھ پروانہیں۔ عربوں کی ضرب المثل ہے کہ

"لن يضير السحاب نباح الكلاب"

کہ'' کتوں کا بھونکنا، بادلوں کو ذرہ برابر نقصان نہ دےگا۔ اور ان کا حال بزبان شاعر بوں ہے۔''

كَنَاطِحِ صَحُرَةٍ يَوُمًا لِيُوهِنَهَا

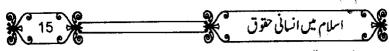
فَلَمُ يَضُرَّهَا وَاَوُهِى قَرْنَهُ الْوَعُلُ
"اس پہاڑی بکرے کی طرح جوکس دن پھرکو کزور کرنے کے لیے اسے کری مارنے لگا، پھرکا تو پھے نقصان نہ ہوالیکن بکرے کے اپنے سینگ اکھڑ گئے۔"

اسلامی مملکت (حدود اللہ کے نفاذ کے خلاف) کسی فتم کے شور شرابے کو خاطر میں نہیں لائے گی اور نہ ہی کسی حاسد کے خلاف کچھ کہے گی اور انہیں ان کے حال پر چپوڑ کر مبر کرے گی اور اس بات پڑمل پیرارہے گی۔

اِصُبِرُ عَلَى غَيُظِ الْحَسُودِ فَاتِلُهُ فَاتِلُهُ فَاتِلُهُ فَاتِلُهُ فَاتِلُهُ فَاتِلُهُ فَاتِلُهُ فَاتَّلُهُ فَالنَّارَ تَأْكُلُ بَعُضَهَا النَّارَ تَأْكُلُ بَعُضَهَا النَّارَ تَأْكُلُهُ فَا تَأْكُلُهُ فَا تَأْكُلُهُ

''کہ حاسدوں کے دانت پینے پر صبر سیجئے کیونکہ تمہارا مبر ہی انہیں کھا جائے گا کیونکہ جب آگ کو جلانے کے لیے کوئی چیز نہ ملے تو وہ بیٹنی طور پراپئے آپ کو کھا کر راکھ ہوجائے گی۔''

جولوگ انسانی حقوق کے عالمی اعلان مجریہ 1947ء پر فخر کرتے ہیں اور اسے انسانی روابط کی اعلیٰ مثال قرار دیتے ہیں اور اسے تہذیب و تدن کی چوٹی قرار دیتے ہیں اور اسے تہذیب و تدن کی چوٹی قرار دیتے ہیں اور سجھتے ہیں کہ اس سے پہلے اس طرح کا کوئی دستور نہیں بنا! گیا وہ در حقیقت اسلام اور اس کے انسان کے ساتھ آ برو مندانہ برتاؤ اور اس کے حقوق کی حفاظت کے قوانین سے جابل ہیں، انہیں کیا پہتہ کہ اسلام نے انسان کی زندگی



کے مسائل کومنظم کرنے اور اسے سیدھی راہ پر گامزن کرنے اور اسے ہلاکت و بربادی کی کھائیوں سے بچانے کے لیے کیسے اصول وضع کئے ہیں!

اس لیے ان جاہلوں یا متجاہلوں کے سامنے اسلام کے روشن چرے، اور انسانی حقوق کے متعلق اس کے نظریے کی نقاب کشائی کرنی چاہیے اور انہیں اسلام کے ایسے اصول و مبادیات سے آگاہ کرنا چاہیے جو اس نے انسانی حقوق کے سلسلے میں وضع کئے ہیں (تاکہ ان پریہ حقیقت آشکارا ہوجائے) کہ اسلام کے حقوق میں انسانی اور جُھالِ اَنام کے اعلان کردہ حقوق انسانی کے درمیان برابری کا سوال ہی پیدائہیں ہوتا: این الشُریا و این الشَّریٰ.

اس مخضر مقد ہے میں اس موضوع برتفصیل کی ضرورت نہیں بلکہ اس بحث کو ہم فاضل مؤلف پروفیسر ڈاکٹر سلیمان بن عبدالرحن المحقیل برجھوڑتے ہیں کیونکہ انہوں نے اینے مقدمے میں اس موضوع پر چھ فسلوں میں غیرت مند اور خود دار مسلمان کی طرح بحث کی ہے اور تاریخ و اسلام اور وضعی (سیکولر) قوانین کے حوالے سے انسانی حقوق کے مغہوم کی تشریح کی ہے اور حدود اللہ کے قیام اور ان كے بہترين نتائج پرسير حاصل بحث كى ہے اور ان خرابيوں سے بھى خرواركيا ہے جو ان کے عدم نفاذ سے پیدا ہوتی ہیں اور چھٹی قصل میں اس موضوع پر اعداء اسلام کی طرف سے پھیلانے گئے شہات کا رد کیا ہے اور اسلامی معاشرے کوحق اور پچ کا موقف اجا گر کرنے اور باطل کی کج روی کومنظر عام پر لانے اور قلب و نگاہ سے پردے ہٹانے کے لیے اس طرح کے لٹریچ کی بوی ضرورت ہے تاکہ جھوٹے پروپیگنڈے اور ممراہ کن شبہات کی نشر و اشاعت سے جنم لینے والے زہریلےاثرات کا خاتمہ ہوسکے



جو شخص انصاف کی آ نکھ سے اسلام اور اس کے محاس اور اسلامی معاشرے کے رولز (Rules) اور اس کے افراد کے درمیان روابط اور اس کے انسانی حقوق یر مشتل، اس مقالے اور اس جیسی دیگر تالیفات کا مطالعہ کرے گا، اس پر آشکارا ہوجائے گا کہ جس دین کو خالق بشرنے ساتوں آسان کے اوپر سے نازل فرمایا ہے، اس کے حق اور سی ہونے میں کوئی شبہیں اور اللہ کے ہال پندیدہ وین، اسلام ہی ہے اور اس پر بیہ بات بھی آ فاب نیمروز کی طرح آ شکارا ہوجائے گی کہ انسان کی سعادت اور خوشی نصیبی ، اسلام کے سائے میں زندگی بسر کرنے اور اس ك مضبوط زنجير كوتفا منے اور اس كے احكام كى اتباع كئے بغير يورى نہيں ہوسكتى۔ الله تعالى مؤلف كوجزائے خير عطا فرمائے اور اس كى ريسرچ سے نفع بخشے اور ان كى جدوجهد اورمحنت مي بركت فرمائ (آمين) والحمد لله رب العالمين! عبدالله بن عبدالمحسن تركى وز رحملکت برائے اسلامی امور و أوقاف و وعوت و إرشاد



مقدمه

(از پروفیسر ڈاکٹرسلیمان بن عبدالرحمٰن الحقیل)

الَحُمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِين، الَذِّيُ عَلَقَ الإنسَانَ وَ كَرَّمَهُ عَلَى خَمِيعٍ خَلْقِهِ وَ شَرَّفَهُ بِالدِّينِ وَ مَيزَّه بِالعَقلِ وَحَرَّرَهُ مِنَ الْعُبُودَيةِ لِغَيْرِهِ، وَشَرَعَ لَه طَرِيقَ الخَيْرِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَة الْعُبُودَيةِ لِغَيْرِهِ، وَشَرَعَ لَه طَرِيقَ الخَيْرِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَة وَالصَّلُواةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَبِينَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلَةً وَ أَصُحَابِهِ أَخَمَعِيْن.

ہرطرح کی تعریف، کا نتات کو پالنے والے اللہ کے لیے ہے، جس نے انسان کو پیدا فرمایا اور اسے تمام مخلوق پر بزرگی عطا اور اسے دین کے ذریعے شرف بخشا اور عقل کے ذریعے شرف بخشا اور عقل کے ذریعے امتیازی مقام عطا فرمایا اور اس کے لیے دنیا و آخرت میں خیر کاراستہ مشروع فرمایا (مزید برآں) ہمارے نبی حضرت محمقظی اور آپ کی آل پر اور آپ کے تمام صحابہ کرام پر اللہ تعالی کی طرف سے درود وسلام ہو۔

بعد ازال! مجھے فرحت وشاد مانی ہور ہی ہے کہ میں انسانی حقوق کے متعلق، " حقوق الانسان فی الاسلام و الرد علی الشبھات المثارة حولها " کے نام پر قار کمین کرام کے سامنے ایک کتاب پیش کرر ہا ہوں۔

اس كتاب كى تيارى كابنيادى مقصد، كتاب وسنت يس بيان كئ جانے والے انسانی حقوق کوآ شکارا کرنا ہے اور اس کے ذریعے بیان کرنامقصود ہے کہ اسلام کو انسانی حقوق کی بنیاد اور تعیین کے سلسلے میں ہرفتم کے بین الاقوامی معاہدات اور اعلانات اور ہر طرح کے باہمی مجھوتوں پر چودہ صدیوں سے زائد عرصہ سے سبقت حاصل ہے اور یہ کہ انسانی حقوق کے عالمی اعلانات اور دیگر عالمی مجھوتے اورمعاہدے اور اقوام متحدہ کے ہرطرح کے جارٹرز اور واؤ چرز وغیرہ، اسلام کے پہلے سے بیان کردہ انسانی حقوق کی صدائے بازگشت ہیں۔ اسلام نے انسانی حقوق کی کفالت اور حفاظت کے لیے فرد اور معاشرے کی انفرادی اور اجماعی مصلحت کو مدنظر رکھ کر انسانی حقوق کے قابل قبول قوانین وضع کئے ہیں (چٹانچہ انسان کی زندگی میں اس کی مصلحت اور اس کے انسانی حقوق اور معاشرے کی مصلحت کو مدنظر رکھنا) ایک ایس حقیقت ہے جس کا ادراک کرنا، اسلام اور اس کی تعلیمات کے متعلق ظاہری اور باطنی بینائی رکھنے والے تمام انسانوں پر واجب ہے کیونکہ اسلام میں بیان کردہ رہانی قوانین ان تمام قوانین وضوابط سے بڑھ کر ہیں جو جدید تہذیب و تدن کو اینے ماہرین اور ذیلی اداروں اور تنظیموں کے ذریعے معلوم ہوئے ہیں۔

چنانچہ یہ کتاب بالعموم ان شبہات کے جوابات پر مشمل ہے جو دشمنان اسلام کی طرف سے اسلام میں انسانی حقوق کے متعلق بھیلائے جاتے ہیں اور ان کا زیادہ ترتعلق حدود شرعیہ کے نفاذ پر ہے۔

اور میں اس حقیقت سے آگاہ کرنا چاہتا ہوں کہ مملکت اسلامیہ سعودیہ میں حدود شرعیہ کے قیام کی وجہ سے اس کے خلاف انسانی حقوق کی خلاف درزیوں کا پروپیگنڈہ، دراصل اسلام میں انسانی حقوق کے خلاف شبہات کا تسلسل ہے۔ کیونکہ مملکت سعود ہے، زندگی کے تمام شعبوں میں اسلامی تعلیمات پر تختی سے کاربند ہے۔

اسلامی قانون کے مخالفین اور اس کی سادہ تعلیمات سے نابلد لوگ مملکت سعودیہ پرانسانی حقوق کی خلاف ورزیوں کا بہتان لگاتے ہیں کہ وہ عمراً قمّل کرنے والے مجرم کو قصاص میں قل کردیت ہے اور شادی شدہ زانی کو سنگسار کرتی ہے اور کنوارے زانی کو کوڑے مارتی ہے اور شرابی کو حد لگاتی ہے اور بہتان لگانے، ڈا کہ ڈالنے، مرتد ہونے اور بغاوت کرنے والوں پرشری حدود نافذ کرتی ہے۔ مملکت سعودید کا شری حدود کو نافذ کرنا دراصل الله تعالی کے حکم کو نافذ کرنا ہے، کیونکہ اللہ تعالی نے یہ حدیں مقرر کی ہیں اور ان کے نفاذ کا تھم دیا ہے اور شرعی حدود کا نفاذ ، دراصل انسانی حقوق کی حفاظت اور ان کی تکہبانی اور ان کے احتر ام کا حصہ ہے اور ان کا عدم نفاذ (درحقیقت) انسانی حقوق کی خلاف ورزی ہے۔ دراصل اسلام میں شرعی حدود، انسان کے بنیادی حقوق کی حفاظت کے لیے مشروع کی گئی ہیں چنانچہ (غور فرمائیے) کہانسانی زندگی کی حفاظت اور نگہداشت کے لیے حد قصاص اور اجتماعی حفاظت (سوشل سیفٹی) کے حق کی حفاظت کے لیے حرابہ (ڈاکہ زنی) کی حد، اور ملکیت کے حق کی حفاظت کے لیے چوری کی حد جاری کی گئی ہے اورنسل کے حق کی حفاظت اور اجھا تی زندگی کی تغیر اور اس کی تکہداشت کے لیے زناکی حدمقرری گئی ہے اور انسان کی آ برو اور ساکھ کے حق کی حفاظت کے لیے قذف اور انسان کی عقل وفکر کے حق کومحفوظ رکھنے کے لیے منشیات اور شراب خوری کی حد مشروع کی گئی ہے۔ چنانچہ اسلام میں حقوق کو



حرمات کا نام دیا گیا ہے اور انہیں پامال کرنا، جرم قرار دیا گیا ہے۔ یہ ہیں اس

كتاب كى تاليف كے دو بنيادى مقاصد!

ان مقاصد سے ذیلی مقاصد بھی برآ مد ہوں گے، میں ان مقاصد کو ثابت کرنے کے لیے اس کتاب کی الگ الگ فصلیں مقرر کروں گا اور بیہ کتاب چھ فصلوں برشتمل ہے۔

تپہلی فصل

میں نے اس فصل کو تاریخی تسلسل کے حوالے سے انسانی حقوق اور ان کے ارتقاء پر بحث کے لیے مختص کیا ہے اور کتاب وسنت میں لفظ حقوق اور انسان کے استعمال کی وضاحت کی ہے اور وضعی (سیکولر) قوانین میں انسانی حقوق کے مفہوم پر بحث بھی کی ہے مزید برآں اس فصل میں تاریخ کے حوالے سے انسانی حقوق کے ارتقاء کے سلسلے میں بحث کر کے بتایا ہے کہ اسلام کو انسانی حقوق کی تعیین اور حفاظت کے معالمے میں بین الاقوامی معاہدوں پر سبقت حاصل ہے۔

دوسرى فصل

یہ فصل اسلام میں انسانی حقوق کے متعلق ہے اس میں اسلام میں انسان کی حیثیت پر بحث کی گئی ہیں حیثیت پر بحث کی گئی ہیں اور اسلام میں انسان کے حقوق کے سرچشموں کی نشاندہی کی گئی ہے۔ اور اسلام میں انسان کے حقوق کے سرچشموں کی نشاندہی کی گئی ہے۔

اس کے عنوانات بیر ہیں:

- اسلام میں حقوق کی قدر ومنزلت
- 🐞 کتاب وسنت کی روشنی میں انسانی حقوق



، اسلام میں انسانی حقوق کے خصائص وامتیازات

ان حقوق کے امتیازات یہ ہیں کہ یہ مطلق نہیں ہیں بلکہ یہ ایسے ضوابط کے ساتھ مقید ہیں کہ ان کا استعال، اسلامی قانون کے مقاصد سے متصادم نہ ہونے کا ضامن ہے اور میں نے اس بات کی وضاحت کرنے کی غرض سے تین مثالیں بیان کی ہیں کہ بیرحقوق اپنے متعلق تقیید اور ضابطوں کے متقاضی ہیں۔

اوران کے ضابطے یہ ہیں:

[1] اسلام میں آزادی ضمیر اور تعبیر کے ضابطے

[2] اسلام میں دینی آزادی کے ضابطے

[3] اسلام میں ملکیت کے ضابطے اور یابندیاں

تيبرى فصل

میں نے اس نصل میں انسانی حقوق کے متعلق انجمن اقوام متحدہ کے عالمی اعلان مجربہ 1948ء پر تبصرہ کیا ہے اور بتایا ہے کہ بیاعلان، جسے انسانی حقوق کے متعلق بشری عقل کی اُوج کمال قرار دیا گیا ہے بیہ در حقیقت اسلام کے بیان کردہ انسانی حقوق کے قوانین کی صدائے بازگشت ہے جو اس نے چودہ صدیاں قبل مقرر کئے تھے علاوہ اُزیں میں نے اس اعلان کی قانونی قدر و قیمت کی وضاحت مقرر کئے تھے علاوہ اُزیں میں نے اس اعلان کی قانونی قدر و قیمت کی وضاحت محض کے اور بیہ ثابت کیا ہے کہ اس اعلان میں بیان کردہ دفعات محض سفارشات ہیں جو پابندی اور لزوم کی حد تک نہیں پہنچتیں۔

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کے تحفظات کی طرف بھی اشارہ کیا ہے اور ان میں سر فہرست مملکت سعودیہ ہے

علاوہ ازیں میں نے اس اعلان کی بعض شقوں کے متعلق بعض اسلامی حکومتوں



کیونکہ اس اعلان کی دفعات میں ایی شقیں بھی ہیں جو اسلامی تعلیمات سے مکراتی ہیں اور جب تک میشقیں اسلامی تعلیمات سے مکراتی رہیں گی انہیں یقینی طور پر انسان کے اصلی حقوق کے منافی قرار دیا جاتا رہے گا۔

چوهمی فصل

میں نے اسے اسلام میں انسانی حقوق اور سیکولر دستاویزات کے درمیان مواز نے
کے لیے خاص کیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ اسلام میں انسانی حقوق، عالم بشر کے
ہتائے گئے حقوق پر فوقیت رکھتے ہیں اور بیموازنہ تین بنیادی تکات پر مشتمل ہے
اور بیموازنہ اسلام میں انسانی حقوق اور بین الاقوامی دستاویزات کے درمیان اس
اعتبار سے ہوگا۔

- () اوّلیت اور وجوبیت کے اعتبار ہے
 - (ب) سمیرائی اور گہرائی کے اعتبار ہے
- (ج₎ صانت اور حفاظت کے اعتبار ہے

پانچویں فصل

یفصل حدود کے قیام اور اس بات کے اثبات پر مشتمل ہے کہ حدود کا قیام، انسانی حقوق کے احرّ ام اور ان کی حفاظت اور نگہبانی کا ذریعہ ہے اور ان کا التواء اور بندش، انسانی حقوق کی بے حرمتی کا پیش خیمہ ہے اور اس حقیقت کی وضاحت کے ساتھ ہی مندرجہ ذیل موضوعات کا جائزہ کھمل ہوجائے گا۔

اسلام میں سزاؤں کا مفہوم ، حدود اور اس کی اقسام کا مفہوم، شرعی حدود کے



قیام سے متوقع مقاصد کے حصول کا بیان، حدود شرعیہ کے خصالک اور امتیازات، حدود شرعیہ کے قیام کی حکمت کا اظہار، حدود شرعیہ کے قیام کی حکمت کا اظہار، حدود شرعیہ کے قیام کے فوائد اور ان کے التواء اور الغاء کے نقصانات۔

اور میں نے اس فصل کو اس معاشرے کے درمیان جہاں حدود شرعیہ نافذکی جاتی ہیں اور جہاں وہ نافذ نہیں کی جاتیں، کے درمیان موازنے برختم کیا ہے۔ تاكه بيه بات ثابت موجائ كه الله تعالى كفضل وكرم سے صدود الله كا نفاذ، معاشرہ کے لیے ہر اعتبار سے امن کا ضامن ہے اور ان کا التواء اور عدم نفاذ، معاشرے میں انار کی، افراتفری اور انتشار و بگاڑ کا الارم ہے اور میں نے چھٹے باب کواسلام میں انسانی حقوق کے متعلق پھیلائے جانے والے شبہات پررڈ کے لي مختص كيا، خصوصاً ايسے شبهات جو حدود شرعيه كے خلاف چھيلائے جاتے ہيں۔ اور میں نے اس کتاب کے آخر میں سعودی عرب کے وزیر فارجہ محرم جناب سعود الفیصل حفظ اللہ کا خطاب بھی شامل کر دیا ہے جو انھوں نے انسانی حقوق کی عالمي كانفرنس منعقده 1414 هه مين ارشاد فرمايا تها- كيونكه وه خطاب قرآن وسنت کی روشن میں انسان کے بنیادی حقوق کے متعلق سعودی حکومت کے موقف کی اظہرمن الفمس تاریخی دستاویز ہے۔

اور آخر میں، میں ایک حقیقت کا اعتراف کرنا پند کرنا ہوں کہ میں نے اس کتاب کی تیاری میں جتنی بھی کوشش کی ہے وہ ان الفاظ کی مخص ہے کہ میں نے اپنی استطاعت کے مطابق، قرآن وسنت کی روائی میں انسانی حقوق بیان کئے ہیں۔ پھر میں نے اپنی طاقت کے مطابق اسلام میں انسانی حقوق کے خلاف بھیلائے گئے شہات کو اکٹھا کیا ہے اور پھر اسلام میں انسانی حقوق کے متعلق بھیلائے گئے شہات کو اکٹھا کیا ہے اور پھر اسلام میں انسانی حقوق کے متعلق



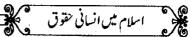
قدیم وجدید علاء کرام کے ارشادات کے حوالے سے، ان کا کافی وشافی جواب دیا ہے اور علمی امانت کو ادا کرنے کی غرض سے میں نے اپنی کتاب میں ان علائے کرام کی کتابوں اور ان کے اسائے گرامی بھی ذکر کردیتے ہیں۔

میں آخر میں اللہ جل و علا ہے سوال کرتا ہوں کہ وہ میرے اس عمل کو اپنی خوشنو دی کے لیے خالص کردے اور اس کتاب کے مؤلف اور قاری کو نفع عطا فریائے۔

اور میں اس موقع پر اس کتاب کے قارئین سے التماس کروں گا وہ مہر بانی فرما کر مجھے اس کتاب کے متعلق اپنی فیمتی آ راء اور گر انقدر ارشادات سے آ گاہ فرمائیں۔ کیونکہ مؤمن، مومن کا آئینہ ہے اور جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد کرتا رہتا ہے۔ رہتا ہے اس وقت تک اللہ تعالی بھی اپنے بندے کی مدد کرتا رہتا ہے۔ مؤلف

پروفیسر ڈاکٹرسلیمان بن عبدالرحمٰن المحقیل ایج کھنل لیجرامام محد بن سعوداسلامک یو ندرش







پهلی فصل:

انساني حقوق كامفهوم

اور تاریخی ادوار کے ساتھ ان کا ارتقاء

(یفصل انسانی حقوق کے مفہوم اور تاریخ کے حوالے سے ان کے ارتقاء کے متعلق ہے اور اس میں مندرجہ ذیل موضاعات زیر بحث آئیں گے۔) اولا: انسانی حقوق کامفہوم، اس کے تحت مندرجہ ذیل عنوانات پر بحث ہوگی۔

َ[1] كتاب وسنت مين لفظ حقوق اورلفظ انسان كا استعال

[2] قانون ساز اداروں کے ہاں انسانی حقوق کی تعریف

[اس عنوان کے تحت دواداروں کے نظریات کی تفصیل بیان ہوگی]

یبلا ادارہ: جو انسانی حقوق کو جزل (GENERAL) آ زاد بول کے نظریے سے وابسة كرتا ہے۔

دوسرا ادارہ: جو سجمتا ہے کہ انسانی حقوق کو خاص خود مختاری حاصل ہے، اور وہ

جزل (GENERAL) آ زادیوں میں شامل نہیں ہیں۔

فانيا: ادوار تاریخ کے اعتبار سے انسانی حقوق کے متعلق تاریخی شذرہ

[اس شذرے میں درج ذیل عنوانات پر بحث ہوگی]



[1] اسلام چودہ صدیوں سے زائد عرصہ قبل، انسانی حقوق متعین کرتا ہے۔

[2] انسانوں کے بنائے ہوئے قوانین میں انسانی حقوق کا ارتقاء۔

انسانى حقوق كامفهوم

اسلام اور انسانوں کی وضع کردہ دستاویزات میں انسانی حقوق پر بحث، اس بات کی متقاضی ہے کہ ہم بالتر تیب اسلامی نقطہ نظر سے اور قانون ساز اداروں کے نقطہ نظر سے انسانی حقوق کی اصطلاح سے آگاہی حاصل کریں۔

قرآن وسنت ميں لفظ حق اور لفظ انسان كا استعال

جب ہم لفظ حق اور لفظ انسان کے قرآن وسنت میں استعال پرغور کرتے ہیں تو ہمیں صاف نظر آتا ہے کہ لفظ حق کی جمع حقوق ہے اور حق، باطل کا متضاد ہے قرآن کریم میں ہے:

﴿ وَلَا تُكْبِسُوا اللَّحَقُّ بِالْبَاطِل ﴾ [بقره: 42]
"أورحَق كو باطل ك ساتھ خلط ملط نه كرو_"

اور جب كوئى معاہدہ واجب اور ثابت ہوجائے يا وہ اس طرح واضح ہوجائے كا دہ اس طرح واضح ہوجائے كہ شك كى مخبائش ندر ہے تو كہا جاتا ہے حق الامر اور قرآن كريم ميں الله تعالى كا حكامات كے شمن ميں سورة بقرہ سے لے كرسورہ عصر تك دوصد تراسى (283) جگہوں ميں (ح، ق، ق) كے تحت حق كالفظ استعال ہوا ہے۔

سورة بقره میں ہے:

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْمَ أَنُ يَّضُرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوْضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا

اسلام میں انسانی حقوق کی اسلام میں انسانی حقوق کی اسلام میں انسانی حقوق کی اور انسانی حقوق کی انسان حقوق کی انسان

الَّذِينَ الْمَنُوا فَيَعْلَمُونَ اللَّهُ اللَّحَقُّ مِنْ رَّبِهِم ﴿ [البقرة: 26]

''بے شک اللہ تعالیٰ اس بات سے نہیں شرماتا کہ وہ مچھریا اس سے برتر چیز کی مثال بیان کرے۔ کیونکہ وہ لوگ جو ایمان لائے وہ جانتے ہیں کہ وہ اِن کے رب کی طرف سے حق ہے۔''

ا اورسوره عصر میں ہے:

﴿ وَتُواصُوا بِالْحَقِّ وَتُواصَوا بِالصَّبْرِ ﴾ [العصر: 3]

"اور وہ آپس میں حق کی وصیت کرتے ہیں اور صبر کی وصیت کرتے ہیں۔" اور بیلفظ حق، حقت، بحق، استحق، حقا، حقه، حق، حقیق-جیسے کلمات کی صورت میں استعال ہوا ہے (لفظ حق 226 جگہوں اور باقی جگہوں میں واحد اور تثنیہ کی صورت میں)

معجم المفهرس لا لفاظ الحديث النبوى كموَلف في اشاره كيا بي معجم المفهرس لا لفاظ الحديث النبوى كموَلف في اشاره كيا بي كمسنت نبويه مين دوصد الخاون احاديث من (ح-ق-ق) كم ماده كتحت لفظ حق استعال مواج-

الله تعالى نے لفظ حق كواپنے ناموں ميں شامل فرما كرعزت بخشى ہے چنانچہ قرآن ميں ہے:

> ﴿ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللهِ مَوْلَهُمُ الْحَقِّ ﴾ [الانعام: 62] " مجروه اپنے برحق مولی کی طرف لوٹائے جائیں گے۔" دوسرے مقام پر فرمایا:

﴿ فَتَعْلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقِّ ﴾ [مومنون : 116]

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

28

اسلام میں انسانی حقوق

''الله، برتر اور بادشاه اور برحق ہے۔'' تیسرے مقام پر فرمایا:

﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ ﴾ [الحج: 6]

"ياس لي كدب شك الله ى برق ب-"

لفظ حق محض الله تعالیٰ کے اساء میں شامل ہی نہیں بلکہ وہ اس کی کتاب عزیز اور

اس کے دین کا وصف بھی ہے اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا:

﴿ يَأْتُهَا النَّاسُ قَدُ جَآءَ كُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِكُمُ ﴾ [الناء: 170] "الولوك! مارارسول تمهارى طرف تمهار برب كى طرف سے حق لے كرآيا-" دوسرى جگدار شاد فرمايا:

﴿ وَ مَا لَنَا لَا نُوُّمِنُ بِاللَّهِ وَ مَا جَآءَ نَا مِنَ الْحَقِّ ﴾ [مائده : 84]

"اور ہم الله پر کیوں ایمان نه لائیں اور اس چیز پر بھی جو ہماری طرف حق آیا۔" تیسری جگه ارشاد فرمایا:

﴿ وَ كَذَّبَ بِهِ قُوْمُكَ وَ هُوَ الْحَقُّ ﴾ [الانعام: 66]

''اور تیری قوم نے اسے جھٹلا دیا اور وہ حق ہے۔'' ·

سورہ یوٹس میں ہے:

﴿ لَقَدُ جَآءَ كَ الْحَقُّ مِنُ رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ [يونس: 94]

'' تحقیق تیری طرف، تیرے رب کی طرف سے حق آیا اس لیے تو نے

شک میں پڑنے والوں میں سے نہ ہونا۔''

سوره رعد میں ارشادفر مایا:

اسلام میں انسانی حقوق کی انسانی حقوق کی اسلام میں انسانی حقوق کی انسانی میں انسانی حقوق کی انسانی میں انسانی حقوق کی انسانی کی انسانی کی انسانی کرد میں کرد میں انسانی کرد میں انسانی کرد میں انسانی کرد میں کرد میں انسانی کرد میں کرد میں انسانی کرد میں کرد میں

﴿ وَ الَّذِي ٱنَّذِلَ إِلَيْكَ مِنُ رَّبِّكَ الْحَق ﴾ [رعد: 1]

''اور وہ چیز جو تیری طرف تیرے رب کی طرف سے نازل ہوئی وہ حق ہے۔''

سوره حدید میں ہے:

﴿ أَلُمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ الْمُنُوا أَنُ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَق ﴾ [حديد: 16]

'' کیا ان لوگوں کے لیے جو ایمان لائے ابھی وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ کے ذکر کے لیے لیک پڑیں اور جو اس کی طرف ، جوحق نازل ہوا ہے۔''

مزيد فرمايا:

﴿ هُو اللَّذِي اَرْسَلَ رَسُولُهُ بِاللَّهُداى وَدِيْنِ الْحَقِّ ﴾ [فعع: 28]
"الله وه ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق دے کر مبعوث فرمایا
اور الله سبحانہ و تعالیٰ نے واضح کر دیا ہے کہ ہدایت اور نصرت کے سلسلے میں
مجھی الله تعالیٰ بی امر حق کا والی ہے۔"

سورة يوس ميس ہے:

﴿ قُلِ اللَّهُ يَهُدِى لِلْحَقِ ﴾ [الايه: 35]

"كهدو بيحة كدالله تعالى بى حق كى طرف را بنما كى كرتا ب-"

ارشاد باری تعالی ہے:

﴿ وَ قُلُ جَآءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبَاطِلُ ﴾ [اسراء: 81]

اسلام میں انسانی حقوق کی انسان حقوق کی اسلام میں انسانی حقوق کی انسان کی انسان

'' کہہ دیجئے کہ حق آ گیا اور باطل بھاگ گیا۔''

اورسورہ انبیاء میں ہے:

﴿ بَلُ نَقُذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ ﴾ [الاية: 18]

'' بلکہ ہم حق کے ساتھ ، باطل پر ضرب لگاتے ہیں۔''

جبکہ لفظ انسان کا اصلی مادہ (أ، ن، س) ہے اور بیدانسان، الناس إنس پر مشتمل ہے۔ چنانچہ لفظ انسان اپنے عام عرف کے اعتبار سے بنوآ دم کا فرد ہے اور اس کی جمع أناسين اور أناسي آتی ہے۔

دوسری جمع پر دلالت کرنے والے صینوں میں سے ایک صیغہ اللہ تعالی کے درج ذیل فرمان میں ہے:

﴿ وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقُنَآ ٱنْعَامًا وَّٱنَّاسِيَّ كَثِيرً ﴾ [الفرقان: 49]

" تا کہ ہم یہ پانی اپنے پیدا کئے ہوئے بہت سے مویشیوں اور انسانوں کو یلائیں۔"

اور قرآن کریم میں انسان کا ذکر سورۃ نساء سے لے کر سورہ عصر تک پنیسٹھ (65) جگہوں میں آیا ہے چنانچہ سورۃ نساء میں ہے۔

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُنْحَفِّفَ عَنْكُمْ وَ خُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴿ وَالآية : 28]

"الله تعالى برآساني كرنا حاجتا باورانسان كمزور پيدا كيا كيا ب-"

سورة عصر ميں ہے:

﴿ وَالْعَصُو إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي نُحُسُوٍ ﴾ [الآية : 2] "قتم ہے عمر کی بے شک انسان خسارے میں ہے۔"

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنُ يَتُقُولُ الْمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْأَخِرِ وَ مَا هُمُ بِمُؤْمِنِيْنِ﴾ [الآية:8]

''اور لوگوں میں سے ایسے بھی ہیں جو شخصتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان لائے حالانکہ وہ مومن نہیں ہیں۔''

اورسورة الناس ميس بدلفظ پانچ مرتبه ذكر مواج، ارشاد بارى تعالى ہے-

﴿ قُلُ اَعُوْدُ بِرَبِّ النَّاسِ٥ مَلِكِ النَّاسِ ٥ اِلَـهِ النَّاسِ٥ مِنُ شُرِّ الْوَسُواسِ الْحَنَّاسِ٥ الَّذِي يُوسُوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ٥ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ [الناس]

''کہہ دیجئے میں پناہ مانگا ہوں لوگوں کے رب کی، لوگوں کے مالک کی،

لوگوں کے معبود کی، خناس کے وسوسے کی شرسے، جو وہ لوگوں کے سینوں میں

پھونگا ہے، (وہ خناس) جنوں میں سے بھی ہیں اور لوگوں میں سے بھی۔'

جبکہ (أ، ن، س) کے مادہ سے تیسرالفظ إنس، لغوی دلالت کے اعتبار سے

انسان کے ساتھ مشترک ہے لیکن موضوی استعمال میں اس سے منفرد ہے، چنانچہ
قرآن کریم میں لفظ إنس اٹھارہ جگہ استعمال ہوا ہے اور لفظ جن کے تقابل میں
واردہ ہوا ہے اور جمیں اس کی ابتداء اللہ تعالی کے اس قول سے ملتی ہے:

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام کے

﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلُنَا لِكُلِّ نَبِي عَدُوًّا شَيْطِيْنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوْحِى ﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلُنَا لِكُلِّ نَبِي عَدُوًّا شَيْطِيْنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوْحِى الْعَصْ وَكُولًا ﴾ [انعام: 113]

"اورای طرح ہم نے ہر نبی کے لیے انسانوں اور جنوں کے شیطانوں کو مثمن بنایا ہے وہ باہم ایک دوسرے کی طرف ملمع ساز جھوٹی باتوں کی وحی کرتے ہیں۔"

اورانتہاء، اللہ کے اس قول میں لتی ہے جوسورۃ جن میں ہے۔

﴿ وَآنَهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوُذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمُ رَهَقًا ﴾ [الحن: 6]

''اور حال بیتھا کہ انسانوں میں سے پچھلوگ، جنوں کے لوگوں سے پناہ حاصل کرتے تھے چنانچہ اس بات نے ان کو گمراہی میں زیادہ پھنما دیا۔''

اور انسان سے مرادیمی آ دی ہے جس کی پیدائش کی ابتداء اللہ تعالیٰ کے اس قول میں مذکورہ ہے۔

﴿ وَلَقَدُ خَلَقُنَا الْإِنسَانَ مِنُ سُلَالَةٍ مِّنُ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطُفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطُفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ثُمَّ خَلَقُنَا الْعَلَقَةَ مُضُغَةً فَحَلَقُنَا الْعَلَقَةَ مُضُغَةً فَحَلَقُنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَمَا ثُمَّ أَنْشَننَاهُ خَلُقًا آخَرَ الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَمَا ثُمَّ أَنْشَننَاهُ خَلُقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِيْنَ ﴾ [مؤمنون: 12]

''اور ہم نے انسان کو تھنکھنانے والی مٹی سے پیدا کیا پھراسے محفوظ مقام پر نطفہ بنایا پھر ہم نے نطفے سے لوتھڑا پیدا کیا پھر ہم نے لوتھڑے سے بوٹی پیدا کی پھر ہم نے بوٹی سے ہڑیاں پیدا کیس پھر ہم نے ہڈیوں کو گوشت پہنایا پھر ہم نے اسے دیگر تخلیق عطا کی ، سواللہ تعالی بابرکت ہے سب سے اچھا بیدا کرنے والا۔''

یہ ہے کتاب وسنت میں استعال ہونے والے دولفظوں کینی حق اور انسان کا مختصر تعارف _آ

سيكولرقوا نين ميں انسانی حقوق کی تعریف

مختلف قتم کے بہت سے نظریاتی ادارے، سیکولر قوانین میں انسانی حقوق کی تعریف میں منازع ہیں، طوالت کے خوف سے ہم ان اداروں میں سے صرف دو کا ذکر کرتے ہیں۔

پہلا ادارہ، انسانی حقوق کو جزل آزادیوں کے نظریئے سے منسلک کرتا ہے۔ اور دوسرا ادارہ یہ مجمتا ہے کہ ان حقوق کو خاص استقلال (خود مخاری) حاصل ہے اور وہ جزل آزادیوں میں خلط ملط نہیں ہیں۔

انسانی حقوق کی تعریف کا پہلا ادارہ

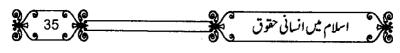
اور یہانسانی حقوق کا بور فی ادارہ ہے، جس نے اپنے کندھے پرانسانی حقوق کی تعریف کا بوجھ اٹھا رکھا ہے، اس ادارے کے نظریے کو اختصار کے ساتھ ان لفظوں میں بیان کیا جاسکتا ہے کہ انسانی حقوق محض ایک جدید اصطلاح ہے جو اب تک حقوق اور جزل آزادیوں کے نام سے متعارف کرائے جانے والے نظریات پر بولی جاتی ہے۔

بدادارہ انھارویں اور انیسویں صدی عیسوی میں، یورپ میں معرض وجود میں محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



آیا اور پورپی فقہ (Thik) میں دستوری قانون کے معاصر فقہاء کی اکثریت کو اپنے گرد جمع کررہا ہے اور اس ادارے سے انسانی حقوق کا معاصر امریکی نظریہ ظہور پذیر ہوا، اور اس ادارے نے انسانی حقوق کی یہ تعریف نشر کی کہ اس سے مراد جنرل آزادیاں ہیں۔

یعنی کسی بھی آئین کے تحت، پبک کے افراد کوان کی مرضی کے مطابق زندگی بسركرنے كے ليے جائز ياميىر ذرائع فراہم كرنا، چنانچەدە برطرح سے آ زادى اور بغیر کسی دباؤیا مجبوری یا جعل سازی کے ان ذرائع کا تجربه کرتے ہیں یا ان ے فوائد سے لطف اندوز ہوتے ہیں۔ ایا پھران سے مراد، مختلف تعداد اور معمتن عرصہ تک کے کیے محدود طرز کے وسائل یا ذرائع ہیں جنہیں دوران تنظیم تنظیمی تجربہ کے لیے معین نظریات کے دباؤ کے تحت قانون لازم قرار دے ¹⁵ یا پھران سے مراد، فرد کے لیے ایسا مرکز ہے جو اسے کسی محدود کام کرنے کے لیے خود مخاری کی بوزیش مہیا کرے، اور اس کامعنی یہ ہوا کہ آزادی کے جوہر سے مراد، افتیار کی پابندی کرتے ہوئے اپنے ہاتھ کو فرد کی معنوی اور مادی سرگرمیوں کے بعض پہلوں سے رو کنا اور از کھران سے مراد، بغیر کسی خارجی دباؤ اور ڈائر کشن کے فرد کو قائل کرنا کہ وہ اپنے طرزعمل کو ذاتی طور پراپنے آپ تک محدود رکھے۔ ان تعریفات کی بناء برہم انسانی حقوق کے امتیازی خصائص کو اس ادارہ کے فقہاء کے منہوم میں جزل آزادیوں سے تعبیر کرسکتے ہیں۔^[8] چنانچہ اس مفہوم کےمطابق انسانی حقوق نظریه آ زادی ہے مرعبط ہیں۔



انسانی حقوق کی تعریف کا دوسرا مکتب فکر، جوانہیں جنرل آ زادیوں سے جدا رکھتا ہے

انسانی حقوق کونظریة آزادی سے مرتبط کرنے والے کمتب فکر کے مقابلے میں دوسری جنگ عظیم کے بعد انسانی حقوق کا علمبر دار نیا کمتب فکر نمودار ہوا، اور اس کتنب فکر کا موقف یہ ہے کہ انسانی حقوق اور جزل آ زادیوں کا اختلاط مستر د کردیا جائے کیونکہ آزادی ہمیشہ کس کام پرقدرت یا کس کام کی ذمہ داری قبول کرنے سے انکار کی قدرت کی صورت میں ظاہر ہوتی ہے یا پھر وہ کسی ذمہ داری کو ادانہ کرنے پرمصرر جینے کا نام ہے اس کا مطلب میہ ہوا، کہ آزادی کو انسانی حقوق سے جدانہ کرنا، آزادی کے حامل فرد کو حکومتی اختیار سے صادر ہونے والے محدود معاملے میں قانون کے سامنے اکڑ جانے تک پہنچا دیتا ہے اس بناء پر کہا جاتا ہے که جنرل آزادیاں اس لیے نہیں ہوتیں که وہ تمام افراد کو شامل ہیں بلکه وہ تو مملکت کے مقابلے میں تجربہ کے لیے ہوتی ہیں۔ جبکہ انسانی حقوق (الحق) کے نظریے سے پھو متے ہیں اور حق کامعنی، آزادی سے زیادہ وسیع ہے بلکہ وہ آزادی کوبھی اپنے ضمن میں رکھتا ہے کیونکہ کچھ حقوق ایسے بھی ہیں جنہیں آزادی سے تعبیر کرنا ممکن نہیں ہے مثلاً سوشل سیکورٹی انشورنس کا حق، جبکہ تمام آزادیاں ضرورت کے تحت کسی طرح کے حقوق کو شمن میں لے لیتی ہیں مثلاً آزادی میں محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

36

اسلام میں انسانی حقوق میں اسلام میں انسانی حقوق میں اسلام عنی اسلام میں انسانی حقوق میں جو ترکامعنی

حق، مزید برآں اس کمتب فکر کے مفہوم میں حق کامعنی مکمل طور پراس مفہوم کے الث ہے جوخود ساز قوانین کے حامیوں کے ہاں متعارف ہے۔ای طرح ان کی نظر میں حق ایک مصلحت ہے جس کی قانون حفاظت کرتا ہے۔قطع لظراس بات کے کہ بہ حق ، انسان کے انسان ہونے کے ناطے سے اس کی انسانیت کےمتعلق ہے یانہیں، کیونکہ کچھ حقوق ایسے بھی ہیں جنہیں قانون، افراد کے لیے مقرر کرتا ہےخواہ ان کا شار انسانی حقوق میں نہ بھی ہو۔ اس اصول سے انسانی حقوق کی تعریف اس طرح کی جائے گی کہ وہ حقوق جن کا فرد کے لیے بطور انسان ہونے کے اعتراف کیا گیا ہے وہ ان خود ساختہ حقوق سے مختلف میں جنہیں اس قدر قانونی حفاظت کی سپورٹ سے مشروط کیا گیا ہے تاکہ ال حقوق کا مطالبه ممکن ہوسکے۔ ^[10] شریعت اسلامیہ اور قانون ساز مکا تب فکر کے ہاں انسانی حقوق کے مفہوم کے گذشتہ جائزے سے عیاں ہوگیا کہ اسلام میں انسانی حقوق کامفہوم، كتاب الله اورسنت رسول الله مي واضح اور محدود ب جبكه يور في تعيوري انساني حقوق کامفہوم آج تک متعین نہیں کرسکی اور وہاں کے مختلف آئین ساز مکا تب فکر ان کی تعریف بر آج تک متفق نہیں ہو سکے اور نہ ہی ابھی تک انسانی حقوق کی جامع تعریف کر سکے ہیں یہ تو ہے انسانی حقوق کے مفہوم کامختصر جائزہ

جاں تربیب رہے ہیں اسسید و ہے ہماں کو کون سے مقوق دیے؟ اور اس اقی رہی یہ بات کہ ان نظریات نے انسان کو کون سے حقوق دیے؟ اور اس کی انسانیت کو بچانے کے لیے کون سے احکام اور اصول وضع کئے؟ تاکہ وہ ان کے مطابق عمل کر کے اپنی زندگی کے مشن کو پورا کرے، اور اسلام سے قبل انسان کی صورت حال کیاتھی؟ اور شریعت اسلامیہ نے اس کے شخص کے بچاؤ اور اس کی انسانیت کی حفاظت کے لیے کیا کچھ مقرر کیا؟



اور اس طرح کے انسانی حقوق سے تعلق رکھنے والے دیگر سوالات کے جوابات ہی اس کتاب کا بنیادی موضوع ہوں گے۔

انسانی حقوق کے متعلق شذرہ (تاریخی اعتبار سے)

اسلام چودہ صدیوں سے زائد عرصةبل انسانی حقوق متعین کرتا ہے جس ُ دور میں کا ئنات جہالت کے گھٹاٹو پ اندھیروں میں ڈوبی ہوئی تھی اور اس پر بے رحم طاقت کی حکمرانی تھی اوراس میں حق اورانصاف نام کی کوئی چیزموجود نہ تھی اس دور میں اسلام آیا تا کہ وہ انسان کے مسائل کومنظم کرے اور اس کے اپنے رب کے ساتھ اور اپنی ذات کے ساتھ اور اپنی برادری کے ساتھ تعلقات کو روشناس کرے اور اس کے سیاس، اجماعی، اقتصادی، ثقافتی اور شہری حقوق کے سپیش اصول مقرر کرے اور اس کی فکری، دینی، سیاسی آ زاد بوں کی کفالت کر کے اس کی انسانی شخصیت کی ساکھ بجال کرے۔ چنانچہ اس نے انسان کے لیے ایسے حقوق متعین کئے کہ بیسویں صدی کے جدید قوانین ان کی گردیا کر بھی نہ پہنچ سکے اور انبان کی عزت و آبرواوراس کے حقوق کی حفاظت کے لیے اسلام کے متعین کردہ اصول اپنی صفائی اور حسن کے اعتبار سے ان اصولوں سے کہیں زیادہ خوبصورت اور یائیدار ہیں جنہیں انسان نے خود وضع کیا ہے اور ترقی یافتہ دور نے ان تک رسائی حاصل کی ہے اور اگر کوئی انسان، انسانی عقل کے دریافت شدہ یا انسانی توانین کے مختلف در آمد کردہ حقوق اور اسلام کے عطا کردہ حقوق کے درمیان موازنہ کرے تو اہے اس حقیقت کا اعتراف کرنا پڑے گا کہ اسلام کے انسانی حقوق کہیں زیادہ منصفانہ اور برحق ہیں اور اس نے انسان کی شخصیت اور اس کی

اسلام میں انسانی حقوق کی انسانی حقوق کی اسلام میں انسانی حقوق کی انسانی حقوق کی انسانی حقوق کی انسانی کی کرد میں کی کرد میں کرد میں

آ بروکی حفاظت کرنے کے لیے ایسے شاندار قوانین وضع کئے ہیں کہ دیگر قوانین اس کے مقابلے میں پرکاہ کی حیثیت بھی نہیں رکھتے۔ چنانچہ اس سلسلے میں شیخ محمد الغزالی فرماتے ہیں کہ:

"انسانی دنیانے، بشری جنس کی تکریم کے لیے جوآخری اصول وقواعداور مناستیں (گارنٹیز) مرتب کی ہیں وہ اسلام کی ابتدائی تعلیمات ہیں۔ انسانی حقوق کے متعلق، اقوام متحدہ کا عالمی اعلان، ان گرال قدر وصیتوں کی صدائے بازگشت ہے جومسلمانوں نے انسان کبیر خاتم الرسل والانبیاء حضرت محمد بن عبداللہ مقالت سے اخذکی ہیں۔" (12)

اورانانی حقوق کے متعلق اسلامی کانفرنس کے عالمی بیان میں بھی یہی بات
کی گئی ہے کہ اسلام نے چودہ صدیاں قبل، عمیق اور ہمہ گیرانسانی حقوق مشروع
کئے ہیں اور ان کے تحفظ کے لیے بہت سے اقدامات کئے ہیں اور اپ
معاشرے کو ان اصول و مبادیات کے مطابق ڈھالا ہے کہ وہ ان حقوق کو اپ
اوپر لا گوکرے اور انہیں متحکم بنائے۔ ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم
اوپر لا گوکرے اور انہیں متحکم بنائے۔ ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم
اور سنت مطہرہ میں انسانی حقوق، خود ساختہ (سیکولر) دستاویزات سے چودہ
صدیاں قبل مدون ہو چکے تھے۔

چنانچہ حضرت نبی کریم ﷺ نے اپنے جمتہ الوداع کے خطبے میں انسانی حقوق ۔ کے مبادیات بیان کرتے ہوئے فرمایا تھا:

[يَائَيُهَا النَّاسُ: إِنَّ رَبَّكُمُ وَاحِد وَ إِنَّ أَبَاكُمَ وَاحِدٌ فَكُلُّكُم لِآدَمَ وَ آدَمُ مِن تُرَابٍ إِنَّ أَكَرَمَكُم عِنَداللَّه أَتَقَاكُمُ لَيُسَ لِعَرَبِي فَضُلُ عَلَى عَحَمِيّ إِلَّا بِالتَّقُوىٰ]

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

"کہ اے لوگو! تمہارا رب ایک ہے اور تمہارا باپ بھی ایک ہے تم سب آدم کی اولاد ہواور آدم ٹی سے بنے تھے تم میں سے اللہ کے ہاں عزت دار وہ ہے جو سب سے بردھ کرخوف خدار کھنے والا ہو کسی عربی کوکسی مجمی پر تقویٰ کے بغیر کوئی فضیلت نہیں۔"

اس وصیت کے ذریعے حضرت محمد رسول اللہ عظی فرانس اور امریکہ اور بعد ازاں اقوام متحدہ کے انسانی حقوق کے عالمی اعلان مجربیہ 1948ء سے سبقت لے گئے۔

اس مبارک خطبہ میں (عالم) بشریت کے پیغیر حضرت محمد بن عبداللہ علیہ نے اختصار کے ساتھ انسانی حقوق کے متعلق اسلام کا موقف آشکارا کردیا کہ لوگ مشترک انسانی قدر و قیمت میں برابر ہیں اور وہ کنگھی کے دندانوں کی طرح ہیں، ان کے درمیان اس بات کے علاوہ کوئی چیز فضیلت کا سبب نہیں کہ وہ خوف اللی کی وجہ سے نیک اعمال بجالاتے ہوں اور ان میں سے ہرکوئی اپنے رب اور اپنی ذات اور اپنی ملت اور انسانی معاشرے کے لیے بھلائی اور خیرخواہی کا جذبہ رکھتا ذات اور اپنی ملت اور انسانی معاشرے کے لیے بھلائی اور خیرخواہی کا جذبہ رکھتا

ان تعلیمات کے ذریعے اسلام نے لوگوں میں حسب ونسب کے او کی تھے اور قوم میں فرق کی بنا پر فضیلت کے قواعد اور گروہ بندی کا قلع قمع کردیا اللہ رب العزت نے اس ملطے میں بیان فرمایا ہے کہ:

﴿ يَأْيُهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقُنَاكُمْ مِّنْ ذَكْرِ وَّأَنْفَى وَجَعَلُنَاكُمُ شُعُوبًا وَقَلَالُكُمُ شُعُوبًا وَقَلَالُكُمُ اللهِ أَتْقَاكُمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ أَتْقَاكُمُ اللهِ إِحْدِرات : 13 اللهِ أَنْقَاكُمُ اللهِ الرَّمَهارى قويس اور "اللهِ أَنْقَاكُمُ اللهِ الرَّمَهارى قويس اور "اللهِ الرَّمَهارى قويس اور "

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسلام میں انسانی حقوق کی انسان میں انسان میں انسانی حقوق کی انسان میں انسانی حقوق کی انسان میں انسانی حقوق کی انسان میں ا

قبیلے بنائے تا کہتم باہم ایک دوسرے کا تعارف حاصل کرسکو۔ بے شک تم میں سے عزت دار وہ ہے جوتم میں سے سب سے بڑھ کر اللہ کا ڈرر کھنے والا ہے۔''

اسلام نے انسان کو قبائل اور خاندانی، برادری اور گھرانے، رنگت اور نسل کے تعصب سے آزاد کیا اور اسے اس طرح کی تنگ حدود سے ایک اصل کی طرف لوٹ والی انسانی وحدت کی وسعت کی طرف منتقل کیا (اور واضح کیا کہ) اس طرح کے نسلی اور تو می فرق کی بنا پر گروہ بندی کرنا اور آپس میں جھگڑنا کسی طرح بھی درست نہیں بلکہ ان کے آپس میں تعارف اور جوڑ اور باہمی محبت اور پیار کے سلسلہ میں کام کرنا واجب ہے۔ اور اسلام نے اس سلسلہ میں فقط تو انین اور نظریات وضع کرنے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اسلامی تاریخ ہمیں بتاتی ہے کہ انسانی حقوق کے ایسے تر انین حفرت رسول اکرم تا اور خلفائے راشدین کے دور میں اور ان کے بعد بھی پوری طرح نافذ ہے۔

ایک مرتبہ حضرت ابو ذرغفاری، حضرت بلال بن رباح حبثی پر غصے ہوئے اور انہیں کہہ بیٹھے: ''اے کالی مال کے بیٹے!''

حفرت نی کریم الله بین کرغضب ناک ہوگئے اور فر مایا حدیت تجاوز کر چکے ہو، حدیت تجاوز کر چکے ہو، حدیث تجاوز کر چکے ہو، گوری مال کے بیٹے کو کالی مال کے بیٹے پر سوائے تقوی اور نیک کام کے، کوئی برتری حاصل نہیں، یہ من کر حضرت ابو ذر نے اپنا رخسار زمین پر رکھ دیا اور حضرت بلال سے گزارش کی کہ''اٹھ اور میرے رخسار پر اپنا یا کال کے گزارش کی کہ''اٹھ اور میرے رخسار پر اپنا یا کال رکھ دے ''

اس واقعہ سے بیحقیقت واضح طور پر آشکارا ہوگئی کہ اسلام کی نظر میں ہر خطے

کی انسانیت، قدر و قیمت کے اعتبار سے برابر ہے اور ندجب اسلام، سفیدی اور سیابی کی بنا پر انسانیت میں تفریق نہیں کرتا اور ندبی افریق النسل اور یور پی النسل کے درمیان فرق کرتا ہے جبکہ انسانی حقوق کے عالمی اعلان پر فخر کرنے والی معاصر تہذیب کا معاملہ اس کے الث ہے اور اگر اسے رنگ، نسل اور قومیت کی تہذیب کا نام دیا جائے تو غلط نہ ہوگا کیونکہ اس تہذیب کی بنا پر بہت ی ترقی پذیر اور ترقی یافتہ عالمی سلطنوں میں تسلسل کے ساتھ کی نہ کسی رنگ میں نبلی تفریق، موجود ہے۔

(ب) سيكولرقوا نين ميں انسانی حقوق كا ارتقاء

انسانوں کے وضع تو انین میں انسانی حقوق کی ترتی کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ قدیم معاشروں میں حقوق کا دار و مدار توت اور طاقت کے بل ہوتے پر قائم تھا۔ طاقتورتمام حقوق سے لطف اندوز ہوتا تھا اور کمزور کے حقوق، نہصرف یہ کہ دبالیے جاتے سے بلکہ اکثر اوقات اس کے حقوق سرے سے بی مفقود ہوتے سے اور افراد کے حقوق کی حفوق کی دفاظت کا کوئی انظام نہ تھا اور کسی طرح کی شخصی اور غیر شخص آزادیاں، نہتو ثابت تھیں اور نہ معروف تھیں بلکہ غلامی کا قانون طبعی چیز کی طرح رائج تھا اور کام کی آزادی مقیدتھی اور طبقاتی نظام معاشرے کی تعمیر کی بنیاد تھا اور تو مغلام ہوتی تھی اور عورت کا احترام سرے سے مفقود تھا اور برے برے حقوق فصب کر لیے جاتے سے متبدی ترقی کے بعد نیا دور نمودار ہوا اور اس نے اپنی فصب کر لیے جاتے سے تہذیبی ترقی کے بعد نیا دور نمودار ہوا اور اس نے اپنی کندھوں پر چند ضروری تو انین مدون کرنے کی ذمہ داری اٹھا کی اور وہ تو انین مدون کرنے کی ذمہ داری اٹھا کی اور وہ تو انین مور کے مخترع صہ میں دراصل ان سر بر آوردہ اشخاص کی آراء کا چربہ سے جو اس دور کے مخترع صہ میں

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام میں انسانی حقوق

منظر عام پرنمودار ہوئے۔ اور ان کی تاریخی مثالوں میں " حمورانی، اورصولوں اور بارہ سلیٹوں کے قوانین جیں اور بیسب کے سب بابل، بونان اور قدیم روما سے متعلق جیں چنانچہ بابل میں بیبویں صدی ق۔م میں بابل کے بادشاہ حمورانی کا قانون ظاہر ہوا اور بہ قانون اس دور کی رائج عادات کی تدوین کا نام ہے اور وہ بھی صرف عقوبات کے متعلق ہے اور اس بات کی نشاندہی ان کے قانون قصاص سے ہوتی ہے یعنی آ کھ کے بدلے آ کھہ دانت کے بدلے دانت وغیرہ۔ اور بہ قانون بھی غلاموں، مقروضوں، مجرموں کے معاملہ میں تخی سے متصف ہے مثلاً اس فخص کو بھائی دے دی جائے جو کسی کو غلام بنانے، یا کسی سے زنا کرنے، یا کسی پر ڈاکہ ڈالنے، یا کسی کو جلانے یا اسے اغواء کرنے کا جرم کرے۔

علاوہ ازیں یہ توانین ملازمین کے درجات اور تجارتی معاملات، قرض سے علاوہ ازیں یہ توانین ملازمین کے درجات اور تجارتی معاملات کے متعلق بھی ہیں اور اس میں بعض بنیادی حقوق کا تذکرہ بھی ہے مثلاً انفرادی ملکیت کی آزادی اور اس میں اصلی قاعدے برأة الذمة (بےقصور) پراعتاد کیا جاتا ہے۔

جبکہ بونان میں چھٹی اور ساتویں صدی قبل سے (640-560) کے نامور قانون دان صولون اغریقی کے قوانین متعارف سے اس شخص نے بہت سی قانونی اور انظامی اصلاحات کا بیڑا اٹھایا تھا جیسے قرض کی وجہ سے مجوسیوں کی رہائی، اس کے بعد اس نے مقروض لوگوں کو غلام بنانے کی ممانعت کا قانون بنایا اور عورت کو پچھ اخلاقی حقوق دیئے اور اس نے اٹھنا کے چاروں قبائل کے منتخب کردہ چارصد مجروں پرمشمل اسمبلی کی بنیاد رکھی (اس کے اس عمل سے پتہ چلنا ہے کہ) وہ طبقاتی نظام پر ایمان رکھتا تھا کیونکہ اس نے حکومت کو بالدار طبقے میں منحصر کرنے



کے لیے قوم کے افراد کو حارطبقوں میں تقسیم کردیا۔

جبکہ روما کی صورت حال ہے تھی کہ اس نے جمہوریت کے ابتدائی دور میں بارہ سلیٹوں کا قانون صادر کیا اور اس کا نفاذ ، اس شورش کے فوراً بعد ہوا جو پانچویں صدی قبل مسے کے نصف میں عوام کی طرف سے سر مایہ دارطبقوں کے خلاف بر پا ہوئی تھی اور اس میں اس وقت کی سروجہ رومی عادات جمع کی گئیں اور انہیں تا نے کی بارہ سلیٹوں پر منقش کردیا گیا تھا اور یہ سلیٹیں بعد والے ہر رومی قانون کی بنیاد قرار دی گئیں کیونکہ ان قوانین میں رومی قوم کے امیروں اور فقیروں کے بنیاد قرار دی گئیں کیونکہ ان قوانین میں رومی قوم کے امیروں اور فقیروں کے درمیان امتیاز ات ختم کردیئے گئے تھے اور مقد مات اور سراؤں کے ایسے اصول وضع کئے گئے جوشدت اور سختی کے اعتبار سے متاز ہیں۔

مثلاً چوری کے جرم میں ملوث چورکی پھانسی، باپ کا اپنی اولا دکوفروخت کرنا، قریبی رشتہ داروں میں عصبہ کو وارث تھہرانا اور ذوالار حام کومحروم کرنا وغیرہ وغیرہ یہ تھے قدیم معاشروں میں انسانی حقوق، باقی رہا یورپ میں وسطی دور،سواس دور کے نمایاں خدو خال یہ تھے۔

انسان کی توقیر پامال کرنا، بے رحم قوانین اور ظالمانه دستور کے ذریعے اس کے حقوق غصب کرنا اور کلیسائی لیڈروں اور بروں کو جا گیریں عطا کرنا اور دوسرے طبقوں کو غلام بنانا، آئیس وحشیانه سزائیس دینا، کلیسائی نظام کے مطابق مقدمہ پیش کرنا اور سزا دینا اور خوزیزی کرنا اور تفتیش محکمے قائم کرنا، اور اس طرح انسانوں کو تلف کرنا اور سزا دینا اور خوزیزی کرنا اور تفتیش محکمے قائم کرنا، اور اس طرح انسانوں کو تلف کرنا کرنا اور تفتیش محکمے تائم کرنا، اور اس طرح انسانوں کو تلف کرنا کرنا ہور تا کے دیگر توانین

تیرہویں صدی عیسوی بمطابق ساتویں صدی ججری کی ابتداء میں حکومتوں نے کسی طرح کے انسانی حقوق کی ابتداء کی۔ چنانچہ برطانیہ میں حکمران طبقے کے محکمہ دلائل وہراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام کے

خلاف عوام کی شورش کی وجہ سے 1215 ء میں بڑا قرار نامہ جای ہوا، اور 1689ء میں بڑا قرار نامہ جای ہوا، اور 1689ء میں اس اقرار نامے کو ایک اور اقرار نامے بنام رائٹ پٹیشن کے ممل کیا گیا اور 1701ء میں ایک اقرار نامے بنام رائٹ ڈیکلریشن کی منظوری دے دی گئی اور 1701ء میں امر کمی خود مختاری کے اعلان کے دوران انسانی حقوق کا اعلان صادر کیا گیا اور اس میں مساوات، آزادی، زندگی اور معیاری زندگی کے سلسلے میں انسانی حقوق پرزور دیا گیا۔

انسانی حقوق کے ساتھ تعلق رکھنے والے معاملات میں امریکی آئین نے کئ مرتبہ پنیتر ہے بدلے مثلاً عقیدے کی آزادی، جان و مال ادر گھر کی حرمت، منصفانہ عدالت کے نیصلے کے بغیر کسی کو مجرم قرار نہ دینا، وسائل معاش میں آزادی کی گارنٹیاں، غلامی کی ممانعت، مساوات کا وجوب اور بیہ قوانین 1789ء تا 1791ء تک بنتے رہے۔ اور 1789ء میں فرانس میں انسانی اور قومی حقوق کا اعلان جاري جوا، اور 1791ء ميل اسے آئين كاحصد بنا ديا گيا اس اعلامي كامتن یہ تھا کہ لوگ آزاد بیدا کئے گئے ہیں اور وہ حقوق میں برابر ہیں اور تمام حکومتوں کا مقصد انسان کے ایسے فطرتی حقوق کی تکہبانی کرنا ہے جو زوال قبول نہیں کرتے اور وہ ہیں آ زادی، ملکیت، امن، جبر کا مقابلہ کرنا اور پیہ کہ حکمرانی کا سرچشمہ عوام ہیں علاوہ اُزیں اس اعلان میں آ زادی فکر اور رائے اور ملکیت کی وضاحت کی گئی اور قرار دیا گیا کہ سوائے جزل براہلم کے اور پیشگی عادلانہ معاوضے کے کسی کی ملیت کاحت ختم نہیں کیا جاسکتا۔ پھراس نے واضح کیا کدانسان بنیادی طور پر بری الذمه (بے قصور) ہے ادر کسی کے لیے روانہیں کہ وہ قانونی اصولوں کے مطابق کسی کومجرم ثابت کئے بغیراسے قید کرے یا اسے متبم گردانے یا اسے نظر بند کرے اسلام میں انسانی حقوق کے خلاف فیصلہ دینا بھی جائز نہیں اور اس علاوہ ازیں عدائتی مقدمہ کے بغیر کسی کے خلاف فیصلہ دینا بھی جائز نہیں اور اس طرح کورٹ کے ضابط کے مطابق کسی کو مجرم تھہرائے بغیر سزا دینا یا اسے مجرم گرداننا بھی جائز نہیں۔

صوبوں پر حکومتوں کے اقتدار کے اصول کے مطابق ان قوانین کے عملی نفاذ کا جائزہ لیا جائے تو فرانسیسی اعلان کا دوسری حکومتوں پر براہ راست کوئی قانونی اثر نہیں ہے البتہ وہ حکومتیں جنہوں نے ان کے اصول قبول کئے ہیں اور اس کے رستور کو قبول کرنے کی گارٹی دی ہو، اور فرانسیسی اعلان کی مبادیات نے یور پی حکومتوں کے دستور مجربیہ انیسویں اور اوائل بیسیویں صدی کی بہت ہی وفعات کی قیادت کی اس طرح چند یور پی حکومتوں مثلاً اٹلی اور جرمنی کے دستور بھی دوسری جگ عظیم کے بعد جاری ہوئے اور ان کے جاری ہونے سے قبل انسانی حقوق یا ان حقوق پر مشتمل دسا تیر کی تمہیدات کا اعلان ہو چکا تھا بلکہ ان دسا تیر میں انسان کے جدید حقوق بھی نمایاں ہو چکے سے اور وہ تھے۔

سیای اور شہری حقوق کے ساتھ ساتھ اقتصادی اور معاشرتی حقوق اور حقوق کے ضابطے مرتب کرتے وقت مثبت رجھان کی تا ثیراور حکومت کی ذمہ داری کو محوظ رکھا گیا چنانچے ان دستاویزات نے فرد کے اس حق کی کھالت کی کہ وہ گورنمنٹ سے اس سلسلے میں اپنی ذمہ داریاں پوری کرنے کا مطالبہ کرسکے۔

حکومتوں کے انسانی حقوق کے اہتمام کے بعد بین الاقوامی الجمنیں وجود میں آئیں اور انہوں نے انسانی حقوق کے آئیں اور انہوں نے انسانی حقوق کے اہتمام کا معاملہ علاقائی سطح سے نتقل ہوکر عالمی سطح پر نتقل ہوگیا اور شاید عالمی سطح پر انسانی حقوق کے لیے انجمن اقوام متحدہ انسانی حقوق کے لیے انجمن اقوام متحدہ

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسلام میں انسانی حقوت کے اللہ میں انسانی حقوت کے اللہ کا میں انسانی حقوت کی بناء کی بنیاد رکھی۔ المختصر دوسری جنگ عظیم کی وجہ سے ہونے والی تباہی و بربادی کی بناء

کی بنیاد رہی۔ الحقر دوسری جنگ ملیم کی وجہ سے ہوئے والی تباہی و بربادی کی بناء پرانسانی حقوق، اقوام متحدہ کے مقاصد میں شامل ہوگئے۔

چنانچہ دوسری جنگ عظیم کے بعد جب 1945ء میں البھن اقوام متحدہ قائم کرنے کا اعلان کیا گیا تو سب سے پہلا معاہدہ خصوصی طور پرانسان کے موضوع پر تھا اور مندرجہ ذیل عبارت میں یہ بات واضح طور پرموجود ہے۔

[1] انجمن اتوام متحدہ کے منشور کا دیبا چہ انسان کے بنیادی حقوق اور فرد کی قدر و قیمت، چھوٹی بڑی تو موں اور مردوں اور عورتوں کے مساوی حقوق کوسلیم کرنے کی تاکید کرتا ہے،

چنانچہ اتوام متحدہ کے منشور میں مختلف مواقع پر ان حقوق کی طرف اشارہ موجود ہے اور وہ بھی اصل اسلوب اور صیغوں میں۔ مثلاً آرٹیل (13) میں ہے کہ اقوام متحدہ کی مشتر کہ ذمہ داریوں میں سے ہے کہ وہ بغیر کسی ندہبی، نسانی، جنسی، تمیز کے تمام لوگوں کے لیے بنیادی آزادیوں اور ان حقوق پڑمل درآ مدکرانے کے لیے معاونت کرے اور اس سلسلے میں مردوں اور عورتوں کے درمیان تفریق نہ

[2] اتوام متحدہ کے منشور کے آرٹیل (55) میں درج ہے کہ اتوام متحدہ کے فرائض میں یہ بات شامل ہے کہ وہ مردول اورعورتوں میں تفریق کئے بغیر اور بغیر کی خبی، لسانی، جنسی تمیز کے تمام لوگوں کی بنیادی آزادیوں کے لیے کام کرے اور دنیا میں انسانی حقوق کے احترام کا برچار کرے۔

[3] آرٹیل (62) پر درج ہے کہ اکا نومی اور سوشل کونسل کی ذمہ دار یوں میں سے ہے کہ وہ انسانی حقوق کے احترام اور بنیادی آزاد یوں کے متعلق سفارشات پیش

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسلام میں انسانی حقوق کی انسانی حقوق کی اسلام میں انسانی حقوق کی انسانی حقوق کی انسانی حقوق کی انسانی حقوق کی اسلام کی انسانی حقوق کی اسلام کی انسانی حقوق کی اسلام کی انسانی حقوق کی انسانی حقوق کی انسانی کی کرد انسانی کرد انسانی کی کرد انسانی كرے۔ اس طرح اقوام متحدہ كے منشور كے آرٹيل (76) كى بارہويں نصل ميں جو انٹرنیشنل سفارشات کے لیے مخص ہے، میں ہے کہ سفارشات کے نظام کے بنیادی مقاصد میں ہے کہ وہ مردوں اور عورتوں میں تفریق کئے بغیر اور کسی طرح کے نہبی، لسانی اور قومی تمیز کے بغیر سب کو بنیادی آزادیاں فراہم کرے اورانسانی حقوق کا احر ام کرنے کی حوصلہ افزائی کرے۔ چنانچہ انجمن اقوام متحدہ ان سفارشات وغیرہ کی روشنی میں اس قابل ہوئی کہ وہ انسانی حقوق کےسلسلے میں مزیدموثر سرگرمی کا تجربه کرے، خاص طور پر ادارے کے عالمی مزاج کی نشو ونما اور پذیرائی کے سلسلے میں ، مزید برآں وہ معاہدے کی دسویں دفعہ کے احکام کو نافذ کرنے والی جزل اسمبلی کی نگرانی کے وسیع اختیارات کو مدنظر رکھے، اس بات نے انسان کی خدمت سے متعلق ان سفارشات سے ترقی پیندانہ استفادہ کرنے پر مدد فراہم کی انسانی حقوق اور بنیادی آزاد یوں کے متعلق اقوام متحدہ کے حارثر کا بنیا دی سبب، جنگ عظیم دوم کے بعد کی وہ سفا کی اور بربریت ہے جوانسانی حقوق کے گردمنڈلا رہی تھی۔

[4] المجمن اقوام متحدہ نے انسانی حقوق کے بارے میں چارٹری دفعات کے نفاذ کو بھینی بنانے کے لیے، اقوام متحدہ کے سیکرٹریٹ میں انسانی حقوق کا ادارہ قائم کیا اور اپنے سینئر افسر کو اس کا سربراہ مقرر کیا، اس کے ساتھ ساتھ اقتصادی اور معاشرتی کونسل نے انسانی حقوق کے لیے ایک سمیٹی تشکیل دی جو بتیس ارکان پر مشتمل تھی جن کا انتخاب تین سال کے لیے ہوگا تا کہ وہ مطالعہ اور تحقیق کی روشی میں سفار شات تیار کرے اور مختلف ملکوں میں انسانی حقوق کی خلاف ورزی کے سلسلے میں اقوام متحدہ کے سیکرٹریٹ میں موصول ہونے والی شکایات کے متعلق محکمہ دلائل وہراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

سمجھوتوں کابل تیار کرے۔ تاہم اقوام متحدہ کے معاہدے نے اس بات کی تفصیل بیان نہیں کی کہ وہ کون کون سے حقوق ہیں جن کے احترام کی اقوام متحدہ نے وصیت کی ہے بلکہ اس نے میہ بات اقوام متحدہ کی ایڈ ہاک برائج کے سپرد کردی ہے اور وہ ہے معاشرتی اور اقتصادی کونسل

جیبا کہ ہم گذشتہ یوائنش میں ذکر کر چکے ہیں کدانسانی حقوق کے بارے میں اقوام متحده کی کوششیں بریک نہیں ہوئیں،لیکن جب اقتصادی اور معاشرتی کونسل نے اپنی پیش کمیٹی کے تیار کردہ انسانی حقوق کے عالمی اعلان کا مسودہ تیار کیا اور پھراہے جزل اسمبلی کے تیسرے اجلاس میں پیش کیا اور اس پر دسمبر 1948ء میں اتفاق رائے حاصل کر کے اسے نشر کیا تو اسے بہت بڑااقدام تصور کیا۔ چنانچہ انسانی حقوق کےمعاملے میں یہ اعلان، تہذیب جدید کی اوج کمال سمجھا گیا، علاوہ ازیں اسے انسانی تاریخ میں اہم تاریخی کارنامہ قرار دیا گیا اور اقوام متحدہ کی جزل آمبلی نے 1950ء میں تمام ممالک کو دعوت وی کہ وہ ہرسال دمبر کی دسویں تاریخ کو ہیوئن رائٹس ڈے کے طور پر متعین کریں ، تا کہ ان حقوق کی اہمیت ہے لوگوں کوآ گاہ کیا جاسکے۔ہم ان شاء اللہ تفصیل کے ساتھ انسانی حقوق کے عالمی اعلان بر گفتگو کریں گے اور کسی انصاف پہند کے لیے اس بات میں شک کی مخبائش نہیں چھوڑیں گے کہ بیسویں صدی میں جن حقوق کے جارٹر کا اعلان کیا گیا ہے وہ تاخیری اعلان ہے اور اسلام چودہ صدیاں قبل اس سے بہتر جارٹر کا اعلان کرچکا ہے۔ تاریخ کے اعتبار سے انسانی حقوق کے متعلق میخفر تاریخی شذرہ ہے، ہم نے اسے اسلام میں انسانی حقوق اور سیکولر چارٹر پر گفتگو سے قبل دیباچہ کے طور پر پیش کیاہے۔ Sunnat.com اسلام میں انسانی حقوق پی

49

دوسری فصل

إسلام مين انساني حقوق

اول: اسلام میں انسان کی حیثیت

موم انسانیت کے متعلق اسلام کے پیغام کی عمومی خصوصیات

مسوم اسلام میں انسانی حقوق کے سرچشے:

پہلاسرچشمہ قرآن کریم

دوسرا سرچشمه: سنت مطهره

تيىرا سرچشمە: اجماع

چوتھا سرچشمہ: اجتہاد

چهاد ۴ سلام میں انسانی حقوق کامضمون اور اس کی نوعیت

اسلام میں حقوق کی حیثیت

اسلامی مفہوم کے ساتھ انسانی حقوق کا اقرار، صالح معاشرہ کے قیام کا پیش خیمہ ہے۔

🟶 کتاب وسنت کی روشنی میں انسانی حقوق

، اسلام میں انسانی حقوق کے امتیازات اورخصوصیات

[1] اسلام میں انسانی حقوق کی کونیلیں، اسلامی عقیدے سے چھوٹی ہیں

[2] اسلام میں انسانی حقوق، خدائی تحفہ ہیں۔

[3] اسلام میں انسانی حقوق،حقوق کی تمام انواع پرمشتل ہیں۔

[4] اسلام میں انسانی حقوق، مستقل ہیں، جومنسوخی، تبدیلی، معظلی کو قبول نہیں کرتے۔

[4] اسلام میں انسانی حقوق،مطلق نہیں بلکہ مقید ہیں یعنی ان کا شریعت اسلامی کے مقاصد کے ساتھ تصادم نہیں ہے اور ان کے مستقل ضایطے ہیں۔ اور ان کی مثالیں پیرہیں:

- ، اسلام میں تعبیر ادر رائے کی آزادی کے ضا بطے۔
 - اسلام میں دین آزادی کے ضابطے
 - اسلام میں ملکیت کی حدیں اور ضا بطے

اسلام میں انسانی حقوق

اسلام میں انسان کا مقام نہایت بلند ہے اور اس مقام کی بنیاد اس اعتقاد پر ہے کہ انسان خواہ کسی بھی نسل یا قوم یا رنگ یا نسب کا ہو اور اس کی معاشرتی حیثیت خواه کچھ بھی ہو، وہ قابل احر ام مخلوق ہے۔ الله تعالی نے اسے عزت بخشی ہے اور اے ساری مخلوقات پر فضیلت عطا کی ہے۔ ہم ان شاء الله اس فصل میں اسلام میں انسان کی قدرو منزلت اور اسلام کے پیغام کی جزل خصوصیات اور اسلام میں انسانی حقوق کے سرچشموں پر گفتگو کریں گے اور اسلام میں انسانی حقوق کی نوعیت اور مضمون پرسیر حاصل بحث کریں گے اور اس فصل کو ان ہم یقین دہانیوں کے اعادے برختم کریں گے جنہیں اسلام کے انسانی حقوق کی حمایت کے لیے متعین کیا ہے۔

اول.. ...اسلام میں انسان کی حیثیت

انسان کے متعلق، اسلام کا بنیادی نکتہ ہی اسلام کا مرکزی محور ہے اور اس سے ہی انسان کے حقوق اور اس پر عائد ہونے والے واجبات آشکارا ہوتے ہیں اور وہ انتہائی بے تکلفی وسادگی اور وضاحت کے ساتھ اس وقت سے قائم و ثابت ہیں جب سے اللہ تعالی نے انسان کو اس زمین پر خلافت کے نظریتے پر بیدا کیا ہے۔ جب سے اللہ تعالی نے انسان کو اس زمین پر خلافت کے نظریتے پر بیدا کیا ہے۔ ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلْنِكُمْ إِنِّي جَاعِلٌ فِی الْاَدُ ضِ خَلِیفَةً ﴾ [بقرہ: 30]
﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلْنِكُمْ إِنِّي جَاعِلٌ فِی الْادُ ضِ خَلِیفَةً ﴾ [بقره: 30]

د' اور جب تیرے رب نے فرشتوں سے کہا کہ میں زمین میں (خلیفہ)

بنانے والا ہوں۔'

اللہ تعالیٰ، اس انسان کے مرتبہ و مقام کے اظہار کے لیے مزید اہتمام اس طرح کرتا ہے کہ وہ فرشتوں کواسے سجدہ کرنے کا تھم دیتا ہے۔

فرمان البي ہے:

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلْفِكَةِ السُجُلُوا لِأَدَمَ فَسَجَدُوْا إِلَّا إِبْلِيس ﴾ [طه: 116] "اور جب ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آ دم کو مجدہ کروتو انہوں نے مجدہ کیا مگر الجیل نے (نہ کیا)۔"

الله تعالی نے اس انسان کواس زمین میں اپنا خلیفہ بنایا تا کہ وہ اس میں اس کا ذمہ دار نائب بنے اور وہ اس زمین میں رحمٰن کے ان بندوں میں سے ہوجائے جن کا وصف الله تعالی نے اپنے اس فرمان میں بیان کیا ہے:

﴿ وَعِبَادُ الرَّحُمٰنِ الَّذِيْنَ يَمُشُونَ عَلَى الْاَرُضِ هَوُنًا وَّاِذَا خَاطَبَهُمُّ الْجَاهِلُونَ قَالُوْا سَلَامًا ﴾ [الفرقان : 63]



''اور رحمان کے بندے وہ ہیں جوز مین پر اکساری سے چلتے ہیں اور جب

جاہل لوگ ان سے مخاطب ہوتے ہیں تو وہ سلام کہہ کر گزر جاتے ہیں۔'' (اوراس لیے بھی) کہ وہ اس کی پاکیزہ چیزیں کھائے اور اللہ کی شریعت کی

حدود میں رہ کر منہ جنس، ملکیت کی ضروریات میں اس کی زینت سے لطف اندوز ہو، اس بات سے اللہ کے ہاں انسان کی بزرگی ثابت ہوگئی کہ اس نے زین یہ

صرف انسان کو ہی خلیفہ بنایا اور بیاس کی برتری کی گویا پہلی بنیاد ہے اور اسے

کان، آ کھے، عقل اور علم کے لواز مات عطا کرنا اس کی بزرگی کی گویا ووسری بنیاد ہے اور الله کی شریعت کے مطابق ذمہ لگائے گئے عمل کی بجا آوری میں ارادے کی

آ زادی کی خصوصیت، اس کی ہزرگی کی گویا تیسری بنیاد ہے۔اسلامی شریعت میں ز مین برانسان کی خلافت کی اہم خصوصیات کی تلخیص ورج زیل ہے:

ے پیخلافت جوزمین میں انسان کوعطا کی گئی ہے پیخلافت عامہ ہے جو ہرانسان کے لیے ہے۔

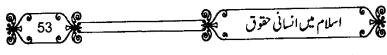
، اس اعتبار سے بی خلافت نہ تو کسی طبقے کے لیے ہے اور نہ بی حکر انوں کے

مسمی معین گروہ کے لیے ہے۔ اور اس اعتبار سے یہ خلافت ہر لحاظ سے اس تھیا کرلی (ملاازم) سے

کوسوں دور ہے جس کی اسلام میں سرے سے کوئی مخبائش نہیں۔

، آخری بات یہ ہے کہ بیرخلافت، اللہ تعالیٰ کی شریعت کے عام اُصولوں اور اس کے تفصیلی احکام سے مقید ہے۔

اور اس طرح کی خصوصیات کی وجہ سے انسان کو زمین پر حاصل ہونے والی گراں قدر خلافت، اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ انسان درج ذیل خصوصیات محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



ہےمتاز ہو۔

[1] انسان کی تخلیق سے متعلق خصوصیات

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو ﴿ اُحْسَنِ تَقُویْم ﴾ [النین: 5] اور ﴿ فَاحْسَنَ صُورٌ کُمْ ﴾ [النغابن: 3] کا مرقع بنایا اور اسے ہراس چیز سے پوری طرح مالا مال کردیا ہے جس کی اسے ضرورت رہتی ہے۔

فرمان اللي ہے:

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ مَا فِي السَّمُواتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيْعًا مِّنْه ﴾ [جائيه:13]

"اوراس نے تمہارے لیے اپی طرف سے مسخر کردیا جو کھے آسانوں میں ہے اور جو کھے ذین میں ہے۔"

[2] اہم خصوصیت جو انسان کے کمال کے ساتھ تعلق رکھتی ہے وہ یہ کہ اللہ نے انسان کو ہرطرح کے انحراف سے پاک بیدا فرمایا ہے اور اسلام میں اس خصوصیت کو، فطرت برخلیق سے تعبیر کیا جاتا ہے، اور انسان میں جو عارضی انحراف پایا جاتا ہے وہ اللہ کی شریعت کی خلاف ورزی کی وجہ سے پایا جاتا ہے اور وہ بھی انسان کی خاص ہوں کے اثر اور اس کی عام کری معاشرتی تربیت کی وجہ سے، کیونکہ اس کی عام مرک معاشرتی تربیت کی وجہ سے، کیونکہ اس کی عام مرک معاشرتی تربیت کی وجہ سے، کیونکہ اس کی عام کری معاشرتی تربیت کی وجہ سے، کیونکہ اس کی عام کری معاشرتی تربیت کی وجہ سے، کیونکہ اس کی عام کری معاشرتی تربیت کی وجہ سے، کیونکہ اس کی عام کری معاشرتی تربیت کی وجہ سے، کیونکہ اس کی عام کری معاشرتی تربیت کی وجہ سے، کیونکہ اس کی عام کری معاشرتی تربیت کی وجہ سے انسان سزا کا مستحق بن جاتا ہے۔

[3] باقی رہیں وہ خصوصیات جو اس کے کردار اور اس کے تصرفات کے متعلق ہیں، مثلاً امن وسلامتی کو بقینی بنانے کے لیے عدل و مساوات کے قیام اور تمام لوگوں کے لیے خیر اور مصلحت کی تلاش، تو اس سلسلے میں قرآن تھیم اپنی بے شار آیات



میں اس بات کی دعوت دیتا ہے کہ اس کے احکام کومضبوطی سے تھام لیا جائے چنانچہ جب بھی کوئی انسان اس زمین پر اپنی خلافت میں خیانت کا ارتکاب کرتا ہے یا اس میں اللہ تعالیٰ کی شریعت سے نکلتا ہے تو قرآن اسے اس کے نتیج سے ڈراتا ہے۔

یہ ہے انسان کے متعلق اسلام کا نظریہ اور جب ہم اسلام سے پہلے کے قوانین کی طرف رجوع کریں گے تو اس نظریہ کی عظمت دو چند ہوجائے گی کہ دنیا کے مخلف خطوں میں انسان کے بارے میں بیرائے قائم کی جاتی تھی کہ اس انسان کے انواع واقسام اور درجات و مراتب اور طبقات ہیں، چنانچہ برہمن ہندوؤل کی مقدس کتابیں، لوگوں کے درمیان نسلی اور ابتدائی پیدائش کے اعتبار سے کی مقدس کتابیں، لوگوں کے درمیان نسلی اور ابتدائی پیدائش کے اعتبار سے درجات فضیلت مقرر کرتی ہیں اور بیان کرتی ہیں کہ لوگوں کے چار طبقے ہیں۔ ورجات فضیلت مقرر کرتی ہیں اور اور فقط دوسر سے طبقات کی غلامی کے رہے تری طبقہ نجس انسانوں کا ہے اور وہ فقط دوسر سے طبقات کی غلامی کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔

اور قدیم یونانی اپ متعلق اعتقاد رکھتے تھے کہ ہم تمام لوگوں سے برتر ہیں اور دیگر لوگ آپس میں برابر ہیں کیونکہ ان میں انسانی صفات کیجانہیں ہیں اور ان کے ذمہ علاوہ ازیں اور کی خیریں کہ وہ دوسروں کی خدمت کریں اور ان کی مصلحت کے ذمہ علاوہ ازیں اور کی خیریں کہ وہ دوسروں کی خدمت کریں اور ان کی مصلحت کے لیے ان کے سامنے بھکے رہیں۔ رومیوں کے ہاں بھی معاشرتی زندگی میں ایک طبقہ کے لیے نبتا امتیازی حقوق تھے۔ چنانچہ ان میں ایک طبقہ سرداروں کا ہے اور ان کے لیے انسانیت کے تمام حقوق ہیں اور دوسرا طبقہ خدمت گزاروں کا ہے جس کے ذمہ دوسرے طبقہ کی خدمت کرنا ہے۔

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مٰکتبہ



اور بالكل يمى نظريه عبرانيوں كا تھا وہ سمجھتے تھے كه كنعانى لوگ ان كى خدمت كے علاوہ كى كام كے نہيں ہيں اور جاہليت ميں عربوں كى زندگى بھى انسان كى نگاہ ميں تميز سے خالى نہ تھى۔ جب اسلام آيا تو ميصورت حال بدل گئى اور اسلام نے انسان كوزمين ين خليفه بنايا اور اسے عزت عطاكى۔

دوم: اسلام ک انسانی پیغام کی عام خصوصیات

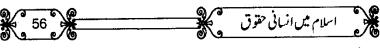
الله تعالیٰ نے اپنے رسول حضرت محمد تلطی کو چودہ صدیوں سے زائد عرصہ سے تمام لوگوں کے لیے بشارت دینے والا اور ڈرانے والا پینمبر بنا کر بھیجا ہے۔ فرمان اللی ہے:

﴿ وَمَآ أَرُسُلُنكَ إِلَّا كَآفَةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَّ نَذِيرًا ﴾ [ساء: 28] ''اور نہیں بھیجا ہم نے آپ کو مگر تمام لوگوں کے لیے خوش خبری دینے والا اور ڈرانے والا۔''

جبکہ گذشتہ انبیاء مخصوص اقوام کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے تھے۔ علاوہ ازیں اسلام کا پیغام گذشتہ پیغامات سے باہر نہیں نکلا بلکہ اس نے ان کی (الوہیّتی وحدت سے مراد صرف اللہ کی بندگی کرنا ہے) الوہیّتی وحدت کو برقرار رکھا ہے۔ چنانچہ فرمان الٰہی ہے:

﴿ شُرَعَ لَكُمْ مِّنُ الدِّيْنِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَّالَّذِى اَوُحَيْنَا اِلْيَكَ وَالَّذِى اَوْحَيْنَا اِلْيَكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ اِبْرَاهِيْمَ وَمُوسَى وَعِيْسَى اَنُ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيْهِ ﴾ [شورى : 13]

''ا**س نے مشروع قرار دیا تمہارے لیے وہی دین جس کے متعلق وصیت** محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنقرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتب



کی اس نے نوح کو اور جو وحی کی ہے ہم تیری طرف اور جس کے متعلق وصیت کی ہم نے نوح کو اور اس متعلق وصیت کی ہم نے ابراہیم، اور مویٰ اور عیسیٰ کو، کہ دین کو قایم رکھو اور اس میں تفرقہ نہ ڈالو۔''

علاوہ ازیں اسلام نے تمام رسولوں پر ایمان لانے کا تھم دیا ہے۔ فرمان اللی ہے:

﴿ قُولُوا الْمَنَا بِاللّٰهِ وَمَا آنُولَ اِلْمَنَا وَمَا آنُولَ اِلْمَ اِبْرَاهِمَ وَاسَمْعِيلَ وَالسَّمْوِيل وَاسْحُقَ وَيَعْقُوبَ وَالْاَسْبَاطِ وَمَا آوْتِي مُوسِلَى وَعِيسلَى وَمَا آوْتِي النَّبِيُّونَ مِن دَّبِهِمُ لَا نَفُرِّقُ بَيْنَ آحَدٍ مِّنْهُمُ وَنَحُن لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ النَّبِيُّونَ مِن دَّبِهِمُ لَا نَفُرِقُ بَيْنَ آحَدٍ مِّنْهُمُ وَنَحُن لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ النَّبِيُّونَ مِن دَبِهِمَ لَا نَفُرِقُ بَيْنَ آحَدٍ مِّنْهُمُ وَنَحُن لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ النَّبِيُّونَ مِن دَبِهِمَ لَا نَفُرِقُ بَيْنَ آحَدٍ مِنْهُمُ وَنَحُن لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾

اورہم اس کے فرمانبردار ہیں۔''

اسلام کا پیغام، تمام انسانیت کی طرف توجہ دے رہائے اس کے سامنے عربی
اور عجمی، گورے اور کالے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ اس لئے وہ جگہ اور
رقابت کی قیود کو خاطر میں نہیں لا تا اور نہ ہی وہ جغرافیائی حد بندیوں کو اہمیت دیتا
ہے اور نہ ہی نسلی حد بندیاں اس کے سامنے رکاوٹ بنتی ہیں اور نہ ہی اس کے
سامنے سیادت وقیادت کے ایسے نظریات حائل ہو سکتے ہیں جو دیگر حکومتوں نے
دنیا کے تمام گوشوں میں تھام رکھے ہیں۔

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتب



چنانچ مسلمان، اس دنیا کے خطے میں جہاں کہیں بستے ہوں اور خواہ ان کے رنگ ونسل جدا جدا ہی کیوں نہ ہوں، وہ رنگ ونسل جدا جدا ہی کیوں نہ ہوں، وہ ردین میں بھائی بیں۔

الله تعالی کا ارشاد ہے:

﴿ إِنَّهَا الْمُوَّمِنُونَ إِخُواقَ ﴾ [حجرات: 15]
" بِهِ شِك مومن لوك آپس مِس بِها لَى بِها لَى بِهِ الْ

اور حضرت نبی کریم ساتھ نے فرمایا:

[المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه]

" مسلمان، مسلمان كا بھائى ہے، وہ نداس پر توظلم كرتا ہے اور نداسے بے يار و مدد گار چھوڑتا ہے۔"

اورای طرح فرمایا:

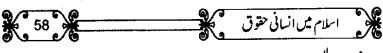
[مَثَلُ المُؤمِنِينَ فِي تَوَآدِهِم وَ تَراحُمِهِم كَمَثَلِ الحَسَدِ الوَاحِدِ إِذَا اشتَكَىٰ مِنْهُ عُضُو تَدَاعَىٰ لَهُ سَائِرُ الحَسَدِ بِالسَّهَرِ وَالْحُمْى]

"کہ مسلمانوں کی آپس میں دوسی اور رحم دلی کی مثال ایک جسم کی طرح کہ جب اس کے ایک عضو کو تکلیف ہوجائے تو پوراجسم بیداری ادر بخار میں مبتلا ہوجاتا ہے۔"

۔ اسلام تمام لوگوں کو ایک امت سمجھتا ہے اور ان سب کے درمیان برابری کرتا ہے کیونکہ اس کا پیغام ان سب کی طرف متوجہ ہے۔

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ





فرمان اللي ہے:

﴿ إِنَّ هَلَا ﴾ أَمَّتُكُمُ أَمَّةً وَّ أَحِدَةً وَ أَنَا رَبَّكُمُ فَاعْبُدُون ﴾ [انبياء: 92] "ب شك تمهارى بيامت ايك بى امت ہے اور ميں تمهارا رب مول للذا تم ميرى بى عبادت كرو-"

اور الله تعالى نے بي بھى فرمايا:

﴿ أَيْكُهُا النَّاسُ إِنَّا خَلَقُنَاكُمْ مِنْ ذَكْرِ وَّانْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلُ لِتَعَارُفُوا إِنَّ اكْكُومُكُمْ عِنْدُ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ المجدات: 13 الله الله الله القاكم المجدات: 13 الله المتعارفو المجدد المحال المحمد المحدد الله المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الم

اور زمین ساری کی ساری الله رب العزت کی ہے۔ چنانچہ اس نے ارشاد فرمایا: ﴿ إِنَّ الْأَدُّ صَّى لِلْلِهِ يُورِثُهَا مَنْ يَسَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ [اعواف: 128] '' كه زمین، الله كی ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس كو جاہتا ہے اس كا وارث بنا ديتا ہے۔''

اس بناء پر اسلام اس لیے آیا کہ وہ تمام گذشتہ آسانی پیغامات سے بالاتر ہوکر تمام لوگوں کو اسلام میں ڈھال دے اور ماضی کو حاضر سے مربوط کر کے تمام لوگوں کو ایک امت بنا دے اور ساری زمین کو ایک ریاست بنا دے۔ یہ ہے حقیقی اسلامی مساوات جو اخوت و لگا تکت اور ایٹار و قربانی سے سپورٹ (Supporte)

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسلام میں انسانی حقوق کی اس کے قام کی ملاتا تائیکہ کوشش کر بیا سے وادر میں سے کا در میں معروب میں اور میں سے ک

کی گئی ہے اور مغربی فکر، اس کے قیام کی بلا تائید کوشش کررہا ہے، اور یہ ہے عالمگیریت جوانسانی حقوق کے سلسلے میں عالمی اعلان کو بیمیویں صدی میں سوجھائی دی اور وہ اس سلسلے میں آئے میں نمک کے بمصداق کامیاب ہوسکا جبداسلام اسے ساتویں صدی عیسوی میں نافذ کرچکا ہے اور پھر اسلام کا پیغام ہر لحاظ سے ممل صورت میں تمام آ سانی پیغامات کا اعتبام ہے۔

فرمان اللي ہے:

﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ آبَآ آحَدٍ مِّنَ رِّجَالِكُمُ وَلَكِنُ رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِينَ ﴾ [احزاب: 40]

'' کہ محر، تم مردول میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں بلکہ وہ اللہ کے رسول اور نبیول کے سلسلے کوختم کرنے والے ہیں۔''

اور الله تعالى نے يہمى فرمايا:

﴿ إِنَّ الدَّيْنَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسُلَامُ ﴾ [آل عمرن : 190]

''کہ اللہ کے نز دیک اسلام ہی پسندیدہ دین ہے۔''

اور الله تعالى نے فرمایا:

﴿ وَمَنُ يَنْبَتَغِ غَيْرَ الْإِسُلَامِ دِينًا فَكُنُ يُتَقْبَلَ مِنْهِ [آل عمران: 85] ''کہ جوکوئی، اسلام کے علاوہ کسی وین کو تلاش کرے گا اس کا دین قبول نہیں کیا جائے گا۔''

اور الله تعالی نے سیجھی فرمایا:

﴿ ٱلْيُومُ ٱكْمَلُتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَٱلْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعُمْتِى وَرَضِيْتُ مُحكمه دلائل وبرابين سے مزين متنوع ومنفرد كتب پر مشتمل مفت آن لائن مكتبه

لَكُمُ الْإِسُلَامَ دِينًا ﴾ [مائده: 3]

'' کہ آج کے دن، میں نے تمارے لیے تمہارا دین کمل کردیا اور تم پر اپنی نعت کمل کردی اور تمہارے لیے اسلام کو بطور دین پیند کرلیا۔''

اور حضرت رسول مقبول تلط نے فرمایا:

[مَثَلِىُ وَ مَثَلُ الآنِبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلِ بَنَىٰ بِيتَا فَأَحُسَنَةً وَ جَمَّلَةً الِّا مَوضِعُ لَبَنة واحدة فَجَعَلَ النَّاسُ يَطُونُونَ وَ يَنَعَجَّبُونَ وَ يُعْجِبُونَ لَةً وَ يَقُولُونَ هَلَّا وَضُغِتَ هَذِهِ اللَّبَنَةُ فَأَنَا اللَّبِنَةُ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ] [احمـتـثـى]

''میری اور دیگر انبیاء کی مثال اس آ دمی جیسی ہے جس نے ایک گھر بنایا اور اسے خوب آ راستہ کیا البتہ ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی۔ چنانچہ لوگ اس مکان کے اردگرد گھو منے لگے اور اس کی خوبصورتی پر داد دینے لگے اور ایک اینٹ کی خالی جگہ کو دیکھ کر کہنے لگے: بید اینٹ یہاں کیوں نہ رکھی گئی۔ سو میں ہی وہ اینٹ ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں۔''

اور آپ نے سیجھی فرمایا:

[إن الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبى] [يموات علميم]

''بلاشبہ رسالت اور نبوت ختم ہوگئ ہیں لہذا میرے بعد نہ کوئی رسول ہے اور نہ نبی۔''

ان آیات کریمداور احادیث شریفہ سے اسلام کا پیغام بھیل کے بعد اختتام کو پہنچا، اس لیے حضرت محمد بھانے کی رسالت کے بعد کوئی رسالت نہیں اور نہ ہی

61

اسلام میں انسانی حقوق 💮 حضرت محمد اللہ کے بعد کوئی نبی ہے۔ چنانچہ دین اسلام کمل ہو چکا ہے اور اللہ کے بندوں پر اس کی نعمت،عقیدے اور شریعت کی صورت میں کمل ہوگئ، اس کی بنیاد ایمان ہے۔ بیشربیت، عقیدے سے مضبوط کی گئی ہے اور اس کی بنیاد عمل صالح ہے اور بیرصاف و شفاف اسلامی شریعت، ہمہ جہت اور ہمہ گیر تہذیبی شاہراہ کے طور ہر ہر جگہ اور ہر دور کے لیے موزوں ہے۔

اسلام میں انسانی حقوق کے سرچشمے

اسلام میں انسانی حقوق کے سرچشے ہی اسلامی شریعت کے چشمے ہیں اور بیسر چشمے جار بنیادی چشموں سے مرکب ہیں (اور وہ یہ ہیں)

 پہلا سرچشمہ: اسلامی شریعت کا پہلا سرچشمہ، جس میں انسانی حقوق بھی داخل ہیں قرآن کریم ہے۔ چنانچہ قرآن کریم وہ پہلا مصدر ہے جس سے باقی چشے پھو منے ہیں اور قرآن کریم مندرجہ ذیل امور سرانجام دیتا ہے۔

[1] انسانی زندگی کے تمام معاملات میں غیر معقول رسومات کا استیصال۔

[2] معاشرے کی ممل اصلاح، خواہ اس کا تعلق اس کے دیمی عقائد سے ہو یا

معاشرتی تعلقات سے ہو، اس میں دینی واجبات اور انسانی اخلاقیات بھی داخل بین اور قانونی احکام بھی اور ان مقاصد میں ایک ہی روح متحکم ہوتی

ہے اور مندرجہ ذیل اُصولوں میں یہی بلند فکر جمع ہوگئ ہے۔

[1] حقوق اور واجبات یا حسب ونسب مین تمیز کے بغیر اعلی انسانی زندگی بسر کرنے کی دعوت۔

[2] بھلائی کی طرف دعوت اور ہرطرح کی ٹرائی کا قلع قمع کرنا۔

[3] جس کام کواسلامی شریعت نے معروف قرار دے کراس پرعمل کرنے کا تھم دیا ہے اس کا تھم دیتا۔

[4] جس کام کو اسلامی شریعت نے منکر قرار دے کر اس سے رُ کئے کا حکم دیا ہے اس سے روکنا۔

[5] لوگوں اور قوموں کے درمیان امن وامان اور سلامتی کی دعوت دینا۔ جب تک وہ آپ سے دین کے معاطمے میں محاذ آ پرائی نہ کریں یا آپ کو آپ کی سرزمین سے جلا وطن نہ کریں اور قرآن نے اس دعوت میں سخت تاکید کی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ أُدُخُلُوا فِي السَّلْمِ كَاقَّةً ﴾

'' کہ سارے کے سارے امن وسلامتی میں داخل ہوجاؤ۔''

اور اسلام میں ملاقات کے وقت خیر مقدی کلمات (السلام علیم) بھی امن و سلامتی کا اعلان ہیں اور نماز سے فارغ ہوتے وقت دائیں اور بائیں طرف منہ کر کے السلام علیم ورحمتہ اللہ کہنا بھی امن وسلامتی کا اعلان ہے اور قرآن کریم، اسلامی شریعت کا اولین سرچشمہ ہونے کے اعتبار ہے، جس میں انسانی حقوق بھی داخل ہیں، ایسے کلی اُحکام اور جزل اصول لایا ہے جو کسی طرح انسانی حقوق بھی داخل ہیں، ایسے کلی اُحکام اور جزل اصول لایا ہے جو کسی طرح کی ترمیم اور تبدیل کو قبول نہیں کرتے اور فیصلے کے وقت ان کو مدنظر رکھنا اور رائے کی ترمیم اور جزل واجب ہے خواہ وہ رائے انفرادی ہویا اجماعی۔ دیتے وقت ان پراعتاد کرنا واجب ہے خواہ وہ رائے انفرادی ہویا اجماعی۔ ان کلی احکام اور جزل اصولوں میں سے چندا یک درج ذیل ہیں:

[1] اسلامی شریعت کے حاملین کے درمیان بزرگی و برتری میں تفریق نہ کرنا۔ [2] انسان کے بنیادی حقوق کی حفاظت کرنا مثلاً شخص آزادی، اس کے گھر کا تحفظ اور اس کے مال و جان اور آبرو کی حفاظت اور کام کاج میں ہرانسان کو اس کا

63

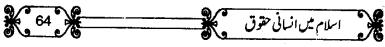
حق ادا کرنا اور اس کے ثمرات میں اس کی ملکیت تشکیم کرنا۔ علاوہ اُزیں معاشرے میں اس کی آبرومندانہ زندگی کی ضانت کا حق تشکیم کرنا۔

[3] دین کے بارے میں اس پر جبرنہ کرنا۔

[4] فیصلے میں عدل وانصاف سے کام لینا، اگر چہ ملزم آپ کا بدترین وشمن یا آپ کاعزیز ترین انسان کیوں نہ ہو۔

یمی وجہ ہے کہ مسلمان قرآن کو اپنا اصلی دستور سمجھتے ہیں اور اسے ایسا مقد س دستور قرار دیتے ہیں جس میں تبدیلی اور التوا جائز نہیں اور یہی دستور سیای حکمران کے جبرو تسلط کو چیلنج کرتا ہے اور اس کے کسی طرح کے ایسے تصرف کو نافذ نہیں ہونے دیتا جوان کلی احکام اور جنزل اصولوں کے متصادم ہو۔ علاوہ ازیں یہ دستور عدالتی جبر کو بھی چیلنج کرتا ہے اور اسے قرآن کے احکام سے نگلنے کی اجازت نہیں دیتا۔ اس طرح یہ دستور حقوق کے بیر سٹرز کی، ان کے اجتہادات کے معاطے میں راہ نمائی کرتا ہے، اس بنیاد پر کہ وہ قرآن کریم کے احکام یا اس کے پائیدار اصول وقواعد سے باہر نہ نگلیں۔

ورسرا سرچشمہ: اسلامی شریعت کے سرچشموں میں سے دوسرا سرچشمہ، جس میں انسانی حقوق بھی داخل ہیں، سنت نبویہ شریفہ ہے اور جیسا کہ ہرایک کے علم میں ہے کہ سنت نبویہ سے مراد وہ تشریعی اقوال، افعال اور احکام ہیں جو حضرت رسول کریم بیائے سے قرآن کی تشریح اور تفصیل کے سلسلے میں منقول ہیں (دیکھئے ندوات علمیہ) اور محدثین کرام کے نزدیک سنت سے مراد وہ اقوال، افعال اور تقریرات ہیں جوآنخضرت بیائے سے صادر ہوئے یا وہ پیدائشی یا اختیاری اوصاف



ہیں جو آپ کی ذات میں موجود تھے خواہ وہ بعثت سے پہلے کے ہیں یا بعد کے۔ (دیکھئے اصول ندہب الامام احمد بن صنبل طبع ریاض)

ادر اصولیین کے نز دیک اس سے مراد وہ غیر طبعی اقوال و افعال اور تقریرات ہیں جو حضرت رسول مقبول ﷺ سے صا در ہوئے (حوالہ مٰدکور)

مسلمان (بحدالله) قرآن كريم كى نصوص برعمل كرنے كے ليے سنت كے احكام بر بورى طرح عمل بيرا بين كيونكہ وہ اس بات كے بابند كرديئے گئے بين كه وہ حضرت رسول مقبول بيل كام برعمل كريں اور جس كام سے آپ نے روكا ہے اس سے ركيں۔

ندکورہ بالا وجوہات کی بنا پرسنت نبویہ اسلامی شریعت کے سرچشمول میں سے دوسرا سرچشمہ ہے اور جب بیسنت، حضرت رسول مقبول تالئے سے ثابت ہوجائے تو مجت شرعیہ بن جاتی ہے۔ اور اس کی جمیت پر مندرجہ ذیل دلائل ہیں:

﴿ مَنْ يُتَّطِعِ الرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ اللَّه ﴾ [نساء: 80]

'' کہ جس نے رسول کی اطاعت کی سواس نے اللہ کی اطاعت کی۔''

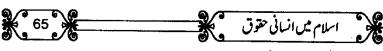
اور به بهجمی فرمایا:

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ لِلْمَنْوُ آ اَطِيعُوا اللَّهُ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولِي الْاَمْرِ مِنْكُم ﴾ [نساء: 59]

"كداے ايمان والو! الله كي اطاعت كرو اور إيس كے رسول كى اطاعت كرو اور إيس كے رسول كى اطاعت كرو اور ايس كي ميات ميں اللہ كي ميں۔"

اس طرح ارشاد بأرى تعالى ہے:

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ وَّ لَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ آمُرًّا أَنْ



يَكُونَ لَهُمُ الْخِيرَةُ مِنْ آمْرِهِمُ ﴾ [احزاب: 36]

. ''اور کسی مومن کے لیے لائق نہیں اور نہ کسی مومن عورت کے لیے لائق بیں اور نہ کسی مومن عورت کے لیے لائق بہت کہ جب اللہ اور اس کا رسول ان کے معاطم میں کوئی فیصلہ کردیں تو وہ اس معاطم میں اپنی مرضی کریں۔''

الله تعالى في ارشاد فرمايا:

﴿ فَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْآمِيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمْتِهِ وَاتَّبِهُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهُتَدُون﴾ [اعراف: 158]

''لہٰذا اللہ پرایمان لاؤ اور اس کے رسول پرایمان لاؤ جوائی نبی ہے، جو اللہ پر اور اس کے کلمات پر ایمان رکھتا ہے اور اس کی پیروی کروتا کہتم ہدایت یاؤ۔''

الله تعالى نے قرمایا:

﴿ يَأْتُنَهُا الرَّسُولُ بَلِّغُ مَا آَنْوِلَ اِلْيَكَ مِنُ رَّبِكَ ﴿ وَإِنْ لَكُمْ تَفُعَلُ فَمَا بَكَّغُتَ رِسَائَعَهُ ﴾ [ملاه : 67]

'' کہ اے رسول پہنچا دے اس چیز کو جو اتاری گئی ہے تھے پر تیرے رب کی طرف سے اور اگر تونے ایسانہ کیا تونے اس کی رسالت کی تبلیغ کاحق ادانہ کیا۔'' اور ریجی فرمایا:

﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَاشَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾

[نساء: 65]

" تيرے رب كى قتم وہ ايمان دارنہيں ہوسكتے جب تك كدوہ تجھے آپس

66

کے جنگڑوں میں حاکم نہ مان لیں۔''

الله تعالى نے فرمایا:

﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِيْنَ يُحَالِفُونَ عَنْ آمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِعْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ الْمِيهُ مَ عَذَابٌ الْمِيمُ فَعَنَةً أَوْ يُصِيبَهُمُ عَذَابٌ الْمِيمُ ﴾ [نور: 63]

''لی ڈرنا چاہیان لوگوں کو جواس کے علم سے سرتانی کرتے ہیں کہ مبادا انہیں خرابی یا دردناک عذاب گھیر لے۔''

الله تعالى في مزيد ارشاد فرمايا:

﴿ وَمَا آَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُدُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَالْتَهُوا ﴾ [حشر: 7]

"اور رسول تهين جس چيز كاسم وي است تمام لواور جس چيز سے روكيس
اس سے رُك جاؤ۔"

حضرت رسول مقبول الله في فرمايا:

[يُوشَكُ أَن يَقُعُدَ الرَّجُلُ مُتَّكِمَا عَلَى أُرِيكُتِهِ يُحَدِّثُ بِحَدِيْثٍ مِنُ حَدِيثُى فَيَقُولُ بَيَنَا وَبِيَنكُمُ كِتَابُ اللَّهِ فَمَا وَجَدنَا فِيهِ مِن حَلالٍ إستَحَللنَاهُ وَمَا وَجَدنَا فَيهِ مِن حَرَامٍ حَرَّمَناهُ وَمَا حَرَّمَ رَسُولُ اللهِ مِثْلَ مَاحَرَّمَهُ الله] [منداح، ايودادُر، مندرك مام]

"قریب ہے کہ کوئی آ دمی اپنے بیکے پر فیک لگا کر بیٹھا ہو اور اس کے سامنے میری حدیثوں میں سے کوئی حدیث بیان ہوتو وہ کمے، ہمارے اور تمہمارے درمیان اللہ کی کتاب ہے جو چیز ہم اس میں حلال یا کیں گے اسے حلال سمجمیں کے اسے حرام سمجمیں کے اسے حرام سمجمیں



گے۔ حالاتکہ جو چیز اللہ کے رسول نے حرام کی ہے وہ اس طرح ہی ہے جس طرح اللہ نے اسے حرام کیا ہے۔''

سنت، ساری کی ساری قرآن کے تابع ہے اور اس کی تشریح ہے اور وہ:

- یا تو قرآن کے قواعد وضوابط کے تحت اجتہاد کی بنا پر کسی مسئلے کے استخراج سے متعلق ہوگی۔
 - ی یا وہ اس کی کلی کی شرح اور اس کے اجمال کی تفصیل ہوگی۔
- ہ یا وہ قرآن کریم کے کلی قواعد اور جزئی احکام ہے ماخوذ عام قاعدے کی صورت ہوگی۔

بایں طور گذشتہ بحث سے ہمارے سامنے واضح ہوگیا کہ سنت نبویۃ قرآن کریم کی نص سے واجب الا تباع شریعت ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپی اطاعت کو اپنے رسول کی اطاعت سے وابستہ کردیا ہے اور اس طرح اپنی اور اپنے رسول کی مخالفت سے روک دیا گے۔

تیسرا سر چشمہ ۔۔۔۔۔ اجماع: یہ اسلامی شریعت کے سرچشموں میں سے تیسرا سرچشمہ ہے اور انسانی حقوق بھی اس میں داخل ہیں۔ اور اجماع کی تعریف اس طرح کی جاسکتی ہے کہ وہ اجماع نظریہ جو ہر زمانے کے علائے شریعت کی طرف سے منقول ہواور وہ قرآن وسنت کے بیان کردہ عام اصول وضوالط اور قواعد کی راہنمائی کے تحت ہواور ان دونوں کی تفصیلی مطابقت کی روشی میں ہو، چٹانچہ جب کوئی معاملہ در پیش آ جائے اور قرآن وسنت میں اس کے متعلق کوئی نص نہ ہوتو اجماع امت کو تشکیم کیا جائے گا۔ کیونکہ قرآن وسنت نے اجماع کو اصول شریعت کے تیسرے اصل کے طور پر تشکیم کیا ہے۔ کیونکہ اس صورت میں قرآن وسنت نے

اسلام میں انسانی حقوق 🔭 💰 68

سَبِیْلُ المؤمنین کی راہ کے علاوہ کسی اور راہ پر چلنے سے ڈرایا ہے اور اس لیے بھی کہ امت محدید، طلالت و گراہی پر متفق نہ ہوگی۔ بعض علائے کرام نے بیان کیا ہے کہ اجماع کے چاررائے ہیں اور وہ یہ ہیں:

[1] اتفاق رائے

[2] متفقه تعامل

[3] بعض علائے شریعت کے ہاں ناقدین کا اس رائے پر مطلع ہونے کے با وجود خاموثی اختیار کرنا۔

[4] بعض علائے شریعت کے نزدیک وہ تعامل بھی اجماع کا ذریعہ ہے جو دیگر ناقدین کے اس پرمطلع ہونے کے بادجود، اعتراض سے محفوظ رہا ہو۔

چوتھا سر چشمہ....اجتہاد: اسلامی شریعت کے سرچشموں میں سے چوتھا سر
 چشمہ اجتہاد ہے اور اس میں انانی حقوق بھی داخل ہیں۔

اور اجتباد سے مراد وہ انفرادی رائے ہے جو ہر دور اور ہر جگہ کے علائے شریعت کی طرف سے صادر کی گئی ہواور وہ قرآن وسنت اور اجماع کے عام قواعد وضوابط کی روشی میں ہواور اس میں فدکورہ بالا ما خذوں کی تغصیل اور تطبیق ہو، دوسرے الفاظ میں اجتباد سے مراد ایسی رائے ہے جس پر اجماع نہ ہواور جب اس پر اتفاق رائے ہوجائے تو وہ اجماع بن جائے گا۔ چنانچہ جب کوئی مسئلہ در پیش ہوجائے اور اس پر قرآن وسنت اور اجماع کے مجموی احکام میں سے کوئی نص نہ ہوتو قرآن وسنت نے اجتباد کا اعتراف کیا ہے اور اس کی حیثیت اسلامی شریعت کے سرچشموں میں سے چوشے سرچشمے کی ہے اور اس مصدر کا نام رائے، عقل، قیاس کے ساتھ رکھا جاتا ہے اور ان سب سے مراد ایک ہی ہے اور اس



سرجشے کے متعدد نام ان وسائل پر دلالت کرتے ہیں جنہیں بروئے کار لا کراس مسئلہ پرتھم تک پنجایا جاسکتا ہے جن کے بارے میں نص موجود ندہو۔

چنانچہ جس مسئلہ میں نہ تو قرآن کی نص ہواور نہ سنت کی راہنمائی ہواور نہ ہی اجماع کی دلیل ہواس میں اجتہاد سے مراد محقق کا نصوص قرآن کی مغاہیم میں تھس کرمبہمات اور نظائر کو کھنگالنا ہے اور پھران میں غور وفکر کر کے مسئلے کواس پر قیاس کرنا ہے اور اس سلسلے میں اس امر پر اعتاد کرنا ہے کہ محققین کے دلوں میں اسلامی شریعت کی روح ، یہ بات ثابت کرتی ہے کہ:

[1] شریعت کی غرض و غایت مصلحت ہے۔

[2] اور جہال مصلحت پائی جائے گی وہاں ہی الله کی شریعت ہے۔

[3] اور جوعمل عدالت سے نکل کرظلم کی طرف یا رحمت سے سنگدلی کی طرف، اور مصلحت سے مغیدہ کی طرف اور حکمت سے بے ہودگی کی طرف نکل جائے وہ .

• شریعت میں سے نہیں ہے۔

بایں طریق اسلامی شریعت اور اس کے احکام کا چوتھا سر چشمہ جس میں انسانی حقوق بھی داخل ہیں، انفرادی رائے میں اجتہاد کہلاتا ہے جو دائی طور پر قابت شدہ اصل کے ساتھ مسلک رہتا ہے اور وہ ہر دور اور ہر جگہ میں جدید مسائل کے حل کے لیے قرآنی نصوص اور سنت نبوی اور اجماعی احکام کی روشنی میں احکام شریعت کو غذا فراہم کرتا ہے۔

عام طور پر اجتماد دو حالتوں میں کرنا پڑتا ہے۔

[1] بعض جدید قانونی مسائل کے متعلق بسا ادقات نصوص شرعیہ کے ابہام کی حالت میں، اور اس کا نام اجتہاد تغییری کھا جاتا ہے اور بین الاقوامی قوانین میں

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



یہ فقط نصوص کی تغییر کے نام سے موجود ہے جبکہ اسلام میں اس کے علمی قواعد و ضوابط موجود ہیں اور بین الاقوامی قوانین میں اس کا کوئی قاعدہ کلیہ موجود نہیں۔
[2] دیگر قانونی معاملات کے تعلق، بسا اوقات ان نصوص کی خاموثی کی حالت میں۔
اس حالت میں ہر نقیہ اور قاضی اپنے اس اختیار کو بروئے کار لاتا ہے جوجد بید معاملات پر نیصلہ دینے کے لیے نصوص کے متبادل کے طور پر اسے حاصل ہے اور بین الاقوامی قوانین میں اجتہاد کی اس نوع پر کوئی نظر نہیں رکھی گئی اور اجتہاد کی بید نوع بھی تغییری اجتہاد کی اس نوع بھی مستقل منطقی علمی قواعد کے سامنے مرگوں ہے۔
مرگوں ہے۔

اس انفرادی اجتهاد نے ابہام دور کرنے کی غرض سے ندکورہ بالا دونوں انواع کے ذریعے نصوص کے بہت سے تغییری حالات میں علمی اختلاف پیدا کردیا اور اس طرح ایسے مسائل جدیدہ جن کے بارے میں کوئی نص نہیں ہے، پرتھم لگانے کے لیے نصوص کے سکوت نے بھی بہت اور بڑا اختلاف پیدا کردیا اور اس اجتهاد کی دونوں انواع اور ان کے متعلق رائے دینے میں علمی اختلاف سے قانونی ندا ہب پیدا ہوگئے جو سارے کے سارے علمی اُصولوں اور فلفی مسلمات پر قائم ہیں۔



د ابغا: اسلام میں انسانی حقوق کامضمون

اوراس کی نوعیت

تمهید....اسلام میں حقوق کی حیثیت

اسلام نے چودہ صدیوں سے زائد عرصہ قبل گرے اور ہمہ کیرانانی حقوق نافذ کئے اور ان کی مخاطت کے لیے بہت ی مخانتوں کا حصار قائم کردیا اور اس نے اپنے مخاشرے کو ایسے اصول اور مبادیات میں ڈھال دیا جوان حقوق کو پنینے اور مضبوط ہونے کا موقع فراہم کریں۔

اسلام ان آسانی پیامات کا انتقام ہے جو اللہ نے اپنے رسولوں کی طرف وی فرمائے تا کہ وہ لوگوں کو اس عمل کی ہدایت دراہنمائی کریں جو ان کے لیے آبرومندانہ پاکیزہ زندگی کا ضامن ہواور اس، حق بھلائی اور عدل وسلامتی کے ہاتھ میں اس کی قیادت ہو۔ اسی لئے مسلمان پرلازم ہے کہ دہ اپنے رب کے حکم: ﴿ وَلُتُكُنُ مَنْكُمُ أُمَّةٌ يَدُعُونَ إِلَى الْحَيْرِ وَيَامُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهُونَ عَنِ الْمُعْرُوفِ بِالْمَعْرُوفِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ اللهُ عَلْمُوفِ اللهِ اور وہ اپنے اور وہ اپنے اور انسانیت کاحق اداکریں اور دنیا کو ہلاکت میں گرانے والی غلطیوں سے بچانے کے لئے مخلصانہ جدوجہد میں حصہ ڈالیں اور اقوام عالم کوطرح طرح مدی محکمہ دلائل وہراہیں سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



اسلام میں انسانی حقوق

کی مشکلات کی دلدل سے نکالیں۔

انسانی حقوق کو اسلامی مفہوم کے مطابق تسلیم کرنا، صالح معاشرہ کے قیام کا پیش خیمہ ہے

بلاشبدان حقوق کوتسلیم کرنا، حقیقی اسلامی معاشرہ کے قیام کا صحیح راستہ ہے اور یہ معاشرہ درج ذیل اوصاف سے متصف ہوگا۔

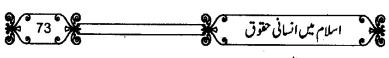
[1] معاشرے کے تمام افراد کے درمیان برابری، بایں طور کہ کسی فرد کو دوسرے فرد پرحسب ونسب یا قوم قبیلے یا رنگ اور زبان کی بنیاد پر برتری حاصل نہیں۔ [2] واجبات کی ادائیگی میں صعوبت اٹھانے اور حقوق سے فوائد حاصل کرنے میں

معاشرتی مساوات، اور الیی مساوات جومشترک انسانی اصل سے پھوٹی ہے۔ چنانچے فرمان اللی ہے:

﴿ يَأْيُهُا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمُ مِّنُ ذَكَرٍ وَّانشَى ﴾ [حجرات: 13]

''اے لوگو! ہم نے تمہیں نراور مادہ سے پیدا کیا ہے۔''

اوراس بنا پر جواللہ نے انسان پرعزت وتکریم کے انعام کی فراوانی کی ہے۔



ارشاد باری تعالی ہے:

﴿ وَلَقَدُ كُرَّمُنَا بَنِي اَدُمُ وَحَمَلُنَهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَهُمْ مِنَ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَهُمْ مِنَ الْقَلِيبَاتِ وَفَضَلُنَهُمْ عَلَى كَنِيْرِ مِّمَنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلُهُ [بني اسرائيل: 70]

"اورہم نے آ دم کے بیٹوں کوعزت و تکریم عطاکی اور انہیں خشکی اور تری عیا میں اٹھایا اور انہیں پاکیزہ چیزوں سے روزی عطاکی اور انہیں اپنی پیدا کردہ بہت ی مخلوق پر فضیلت عطاکی۔"

[3] اس معاشرے میں انسان کی آزادی، اس کی زندگی کی پیدائش روح کے برابر اسلیم کی گئی ہے چنانچہ وہ اس آزادی کے سائے میں جبرواستبداد اور ذلت وغلامی سے محفوظ رہ کراپی حیثیت کو مضبوط کرسکتا ہے۔

[4] اس معاشرے میں خاندان کے اندر معاشرتی مخطلی کاشت کی جاتی ہے اور سے معاشرہ اس کے گرد بھہانی اور تحریم کی دیوار کھڑی کرتا ہے اور اسے استقرار اور ترقی کے اسباب مہیا کرتا ہے۔
ترقی کے اسباب مہیا کرتا ہے۔

[5] اس معاشرے میں حاکم اور رعایا برابر طور پر خالق کا تنات کی نازل کردہ شریعت کے سامنے جواب دہ ہیں اور ان کے درمیان کی طرح کا انتیاز اور فرق نہیں۔ [6] اس معاشرے میں افتد ارکی امانت حاکم کی گردن میں ڈال دی جاتی ہے تا کہ وہ مقاصد شریعت کو پورا کرے اور ان مقاصد کو پورا کرنے کے لیے وہی راستہ اختیار کرے جواس نے متعین کیا ہے۔

[7] اس معاشرے میں ہرانسان اس بات پرایمان رکھتا ہے کہ اللہ وحدہ لاشریک پوری کا نئات کا تنہا مالک ہے اور اس کا نئات میں جو کچھ ہے وہ اللہ کی تمام مخلوق کے لیے مسخر ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی عطا ہے اس کا نئات میں کسی نسل یا قوم کا کوئی محکمہ دلائل وہراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اللام مي انساني حقوق 🔭 🔫 📆

ذاتی استحقات نہیں ہے اور ہرانسان کوحق حاصل ہے کہ وہ عادلانہ طریقے ہے اس عطیہ خداوندی سے اپناحق وصول کرے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ وَسَنَّحُو لَكُمْ مَا فِي السَّمُواتِ وَمَا فِي الْآرُضِ جَمِيْعًا مِّنْه ﴾

"اوراس نے تمہارے لیے مخر کردیا ہے جو پھے آسانوں میں ہے اور جو کھے زمین میں ہے اپنی طرف سے سارے کا سارا۔"

[8] اس معاشرے میں ذمہ دارعوا می نمائندگان متعین کئے جاتے ہیں جوامت کے معاملات منظم کرتے ہیں اور با اختیار ادارے انہیں باہمی مشاورت سے نافذ کرتے ہیں اس سلسلے میں فرمان اللی ہے:

﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورًى بَيْنَهُمْ ﴾ [شورى : 38]

[9] اس معاشرے میں مساوی مواقع کی فراوانی ہوتی ہے تاکہ ہر انسان اپنی قدرت اور لیافت کے مطابق ذمہ داریاں سنجال سکے اور ان کاحق اوا کر کے اور دنیا میں اپنی قوم کے سامنے اور آخرت میں اپنے خالق کے سامنے سرخرو ہو سکے۔ حدیث شریف میں ہے:

[كُلُّكُم رَاعٍ وَ كُلُّكُم مَسُنُولٌ عَن رَعِيَّتهِ] [رواه أَفمة]

"کہتم سب پاسبان ہواورتم سب اپنی رعیت کے بارے میں جوابدہ ہو۔" [10] اس معاشرے میں مساوات کے اصول پر حاکم اور محکوم عدالت کے کثہرے میں کھڑے ہوتے ہیں حتی کہ لین دین کے جھکڑوں کی کارروائی کے وقت بھی۔ [11] اس معاشرے میں ہرشہری اپنے معاشرے کا ضامن ہے، اسے حق ہے کہ وہ اسلام میں انسانی حقوق کی انسانی کی کرد انسانی کی انسانی کی انسانی کی انسانی کی کرد انسانی کرد انسانی کی کرد انسانی کرد انسانی کی کرد انسانی کی کرد انسانی کر

کسی بھی انسان کے خلاف دعویٰ دائر کرسکے جو معاشرے کے حق میں کسی جرم کا ارتکاب کرتا ہو۔

[12] بیمعاشرہ ہرطرح کے ظلم واستبداد کومستر دکرتا ہے اور ہرشہری کو اس میں امن وسلامتی اور آزادی اور شرافت اور عدل و انصاف کی ضانت فراہم کرتا ہے۔ (کیونکہ اس نے) انسان پراللہ کی شریعت کے متعین کردہ حقوق کی پابندی کرنے اور اس کے نفاذ پڑعملی اقدام کرنے اور بیداررہ کر اس کی حفاظت کا فریضہ سرانجام ویٹا لازم تھہرایا ہے۔

یہ ہے اسلام میں انسانی حقوق کے بیان کی تمہید، ہم نے اسے انسانی حقوق کے انٹریشنل اسلامی بیان سے منتخب کیا ہے، باتی رہا خصوصی طور پر اسلام میں انسانی حقوق اور ان کی نوعیت اور مضمون، تو اس سلیلے میں ہم اس اعلامیے پر اکتفاء کریں گے جو اسلام کے حقوق کے متعلق اعلان قاہرہ میں وارد ہوا اور 1990ء برطابق 1411ء میں اسلامی کانفرنس کی طرف سے صاور ہوا اور یہ اسلام میں انسانی حقوق کے متعلق وستاویز کی حیثیت رکھتا ہے اس اعلان کی تیاری میں انسانی حقوق کی مدددمقررکیں۔
اسلامی و نیا کے مایہ نازمفکرین نے شرکت کی اور کتاب و سنت میں ذکر کردہ قوا نین کو مدنظر رکھیکر اسلام میں انسانی حقوق کی حدددمقررکیں۔

کتاب وسنت میں ندکورانیانی حقوق

اسلامی ممالک کی نمائیرہ تظیم (آئی، ی، او) نے اعلان قاہرہ میں اسلام میں انسانی حقوق کی وضاحت کتاب و سنت کی روشن میں کی چتانچہ اس اعلان کی ایمیت کے پیش نظر ہم اے بعینہ سطور ذیل میں درج کرتے ہیں:

اسلام میں انسانی حقوق کے سلسلے میں اعلان قاہرہ

کے بیاعلان اُمت مسلمہ (جھے اللہ نے بہتر امت بنایا ہے) کے تہذیبی اور تاریخی كردار كو فعال بنانے كے ليے ہے كيونكه وہ الي متوازن عالمي انساني تهذيب كي وارث بنائی منی ہے جس نے دنیا کو آخرت اور علم کو ایمان کے ساتھ مربوط کردیا تھا۔ اُمیدکی جاسکتی ہے کہ بیا اُمت آج اس انسانیت کی ہدایت کا فریف مرانجام دے گی جو نظریات اور رجانات کے کمپیٹیشن (Competition) اور مادی تہذیب کی دائمی مشکلات کی گرہ کشائی کی پینکش کے درمیان جیران کھڑی ہے۔ مرید برآ ں بیاعلان انسانی حقوق کواستھال اورظلم سے بیجانے کے سلسلے میں ان انسانی کاوشوں میں شمولیت کرتا ہے اور اس کی آ برومندانہ زندگی کے سلسلے میں اس کی الی آزادی اور ایسے حقوق کی تاکید کرتا ہے جو اسلامی شریعت کے ساتھ منق بير ـــ « KitaboSumoat.c

ہم وضاحت کر پچکے ہیں کہ انسانی دنیا، مادی اعتبار سے ترقی کی معراج کمال تک جانچنی ہے،لیکن پھربھی وہ اپنی تہذیب کے لیے ایمان کی سند کی شدید مختاج ہے اور ایسے بیٹل گارڈ کی بھی مختاج ہے جو اس کے حقوق کی تکہبانی کرے (علاوہ

ازیں) یقین کی بنیاد پر یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ اسلام میں بنیادی حقوق اور جزل آ زادیاں، مسلمانوں کے دین کا حصہ ہیں، کسی فرد کو اصولی طور پر اس بات کا

اختیار نہیں کہ وہ انہیں کلی یا جزئی طور پر معطل کرے یا ان کی خلاف ورزی کرے یا ان سے تجابل برتے کیونکہ یہ خداوندی تکلیلی احکام ہیں، الله تعالی نے ان کے

متعلق کتابیں نازل فرمائی ہیں اور ان کی تبلیغ اور نفاذ کے لیے خاتم النبیین کو معبوث فرمایا اور ان کے ساتھ آسانی پیغامات کی بھیل فرمائی اور ان کی باسداری



کرنا عبادت مخمرا اور انہیں نظر انداز کرنا یا انہیں پامال کرنا دین میں منکر قرار پایا ہے اور ہرانسان اپنے طور پران کے متعلق جواب دہ ہے اور امت اسلام مشتر کہ طور پران کے متعلق جواب دہ ہے۔ لہذا اس بنا پر اسلامی کانفرنس کی نمائندہ تنظیم (آئی۔ سی۔ او) کے رکن مما لک مندرجہ ذیل اعلان کرتے ہیں:

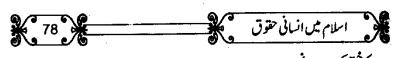
بہا پہلی دفعہ

(ن تمام انسان ایک کنبد (کی مانند) ہیں۔اللہ کی عبودیت وغلامی اور حضرت آدم کی فرزندی نے انہیں (ایک کھر میں) جمع کردیا ہے اور تمام لوگ بنیادی طور پر جنس، زبان، رنگ،نسل یا دبنی احتقاد یا سیاسی نسبت یا معاشرتی حیثیت وغیرہ اعتبارات کی تمیز کے بغیر ذمہ داری، فرائض کی بجا آوری اور احرّام میں برابر بیں اور سیح عقیدہ، انسان کی تحریم کی نشوونما کر کے اسے کمل انسان بنانے کی منانت ہے۔

(ح) تمام مخلوق الله كاكنبه ہا اور ان ميں سے الله كے ہاں وہى زيادہ محبوب ہے جو اس كے كنبے كے افغ مند ہواور يہ كه تقوى اور عمل مبالح كے بغير كى انسان كو كى دوسرے انسان برفضيلت حاصل نہيں۔

دوسري دفعه

(ن زندگی الله تعالی کا عطیه ہے اور ہر انسان انفرادی طور پر اس کی حفاظت کا ذمہ دار ہے اور تمام افراد اور معاشرول (Societies) اور حکومتوں پر واجب ہے کہ وہ اس حق کو ہر طرح کی زیادتی سے محفوظ بنائیں اور بغیر کسی شرعی تقاضے کے کسی



جان کوختم کرنا جا ئزنہیں ہے۔ (٧) ایسے وسائل پرعمل پیرا ہونا حرام ہے جو انسانی سرچشے کو مکمل طور پر ملیامیٹ

کرنے کا ذریعہ ہوں۔

(م) جب تک الله تعالی چاہے اس وقت تک انسانی زندگی کے تسلسل پر توجہ وینا

شرعی حق ہے۔ سری ں ہے۔ (و) انسان کے جسم کی سلامتی مشحکم قرار دی گئی ہے اس پر زیادتی کرنا جائز نہیں ہے اور بغیر کسی شرعی عذر کے اسے تھیس پنچانا بھی جائز نہیں اور حکومت اس کی تکہبانی

کی ذمہ دارہے۔

تيسري دفعه

(ا) مسلح تصادم کی صورت میں طاقت کے استعال کے وقت ان لوگوں کوقل کرنا

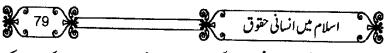
جائز نہیں جن کا اثرائی میں کوئی کر دار نہ ہو جیسے بوڑ ھے،عور تیں اور بیچے۔

زخی اور مریض کاحق ہے کہ ان کا علاج کیا جائے اور قیدی کاحق ہے کہ اسے روٹی، کپڑا اور مکان فراہم کیا جائے اور مقولین کا مثلہ کرنا جائز نہیں اور ایسے قید بول کا تبادلہ کرنا اور ان کی ملاقات کا اجتمام کرنا واجب ہے جنہیں لزائی کے حالات نے جدا کردیا ہو۔

(٧) وشمنی کی صورت میں درختوں کو کا ٹنا یا تھیتوں کو اجاڑنا یا جانوروں کو مارنا یا مگھروں کو گرانا یا سول تنصیبات کونشانہ بنانا جائز نہیں ہے۔

چوهی دفعه

ہر انسان کی عزت و آبرو ہے لہذا اس کی زندگی اور موت کے بعد اس کی



شہرت کو مجروح کرنا جائز نہیں اور حکومتوں اور معاشروں پر واجب ہے کہ اس کے جسم اور اس کی قبر کی حفاظت کریں۔

پانچویں دفعہ

(ن) خاندان، معاشرے کی تغییر کی بنیاد ہے اور شادی اس اسیطیوشن (خاندان) کی بنیاد ہے اور اس حق کے سامنے قوم، بنیاد ہے البندا مردوں اور عورتوں کو شادی کا حق ہے اور اس حق کے سامنے قوم، رنگ نسل کی پابندیاں حائل نہیں ہو سکتیں۔

(م) حکومت اور معاشرے ہر واجب ہے کہ وہ شادی کے سامنے کی رکاوٹیں دور کریں اوراس کی راہ آسان کریں اور خاندان کی حفاظت اور نگرانی کریں۔

چھٹی دفعہ

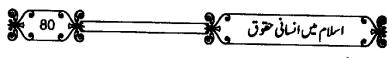
(ن) انسانی شرافت و بزرگ میں عورت بھی مرد کے برابر ہے اور اس کے لیے حقوق بھی استے ہیں اور اس کی سول شناخت ہے اور بھی استے ہیں جتنے اس پر فرائفن عائد ہوتے ہیں اور اس کی سول شناخت ہے اور وہ اپنا الگ (فنافشل اکاونٹ) الاٹ کراسکتی ہے اور اپنے نام اور نسب کے ساتھ اس کی حفاظت کا استحقاق رکھتی ہے۔

(٧) كفيح كے اخراجات اوراس كى تكبيداشت كى ذمه دارى شو ہر كے كندهول ير ب-

ساتویں دفعہ

رن ولادت کے وقت ہر بیچے کا والدین اور معاشرے اور حکومت پرحق ہے کہ وہ اس کی پروش ہے کہ وہ اس کی پروش ہے کہ وہ اس کی پرورش، تعلیم و تربیت، جسمانی صحت کا اہتمام کریں اور اس کی مادی اور ادبی سر پرمتی کریں اس کے علاوہ جنین اور اس کی مال کی حفاظت اور ان پرخصوصی

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



توجه دینا بھی واجب ہے۔

رج) والدین اورگارڈین کا حق ہے کہ وہ اخلاقی اقدار اورشری احکام کی روشی میں ایخ بچوں کی مصلحت اور متعقبل کے پیش نظر اپنی من پند تعلیم و تربیت کی نوع کا انتخاب کریں۔

(و) شری احکام کے مطابق والدین کے اپنی اولاد پر اور قریبی رشتہ دارول کے اپنی درشتہ داروں پر حقوق ہیں۔

آ څھویں دفعہ

ہرانان کولازی طور پراپی قابلیت سے لطف اندوز ہونے کاحق ہے اور جب اس کی قابلیت مفقود ہوجائے یا ناقص ہوجائے تو اس کاسر پرست اس کے قائم مقام کھڑا ہوسکتا ہے۔

نویں دفعہ

(7) خاندان، سکول، بو نیورش، میڈیا اور دیگر تعلیمی اداروں ادر گائیڈ لائنز اداروں انسٹی ٹیوٹز پر ہرانسان کاحق ہے کہ وہ اس کی دینی ادر دنیاوی تزبیت کا متوازن اور ہمہ جہتی انتظام کریں جواس کی پرسلٹی کی نشو دنما کریں اور اس کے اندر ایمان باللہ



متحکم کریں اور اسے حقوق اور واجبات کا احتر ام اور ان کی حفاظت کا درس ویں۔

دسویں دفعہ

اسلام دین فطرت ہے اور انسان پر کسی طرح کا جبر آ زمانا جائز نہیں اور نہ بی اس کی تنگدتی اور جہالت کا استحصال جائز ہے جو اسے ایک دین سے دوسرے دین یا الحاد کی طرف دھکیل دے۔

حميار ہویں دفعہ

(ل) انسان آزاد پیدا ہوا ہے اور کسی کو اس بات کا حق نہیں کہ وہ اسے غلام بنائے اور اسے ذلیل کرے یا اس پر جبر کرے یا اس کا استحصال کرے اور اللہ کے علاوہ کسی کی بندگی اور غلامی جائز نہیں۔

(7) ناجائز قبضہ خواہ کی بھی شکل میں ہو، غلامی کی بدترین اقسام میں سے ہے اور یہ قطعاً حرام ہے اور جو تو میں ناجائز قبضے سے متاثر ہیں آئیس اس سے آزادی حاصل کرنے اور اپنا فیصلہ اپ آپ کرنے کا پوراپوراحق حاصل ہے اور تمام حکومتوں اور قوموں پر فرض ہے کہ وہ ان کی جدوجہد میں ان کا ہاتھ بٹائیں تا کہ ہر طیرح کی غلامی یا تسلط سے نجات حاصل کریں اور تمام اقوام کوحق حاصل ہے کہ وہ اپنی مستقل شناخت کی حفاظت کریں اور اپنی ثروت اور قدرتی وسائل کوایے قبضے میں رکھیں۔

بارہویں دفعہ

بلحاظ شریعت ہر انسان کونقل مکانی کی آ زادی حاصل ہے اور اسے اندرون وہیرون ملک سکونت اختیار کرنے کاحق حاصل ہے اور جب اس پرظلم ہوتو اسے

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



دوسرے ملک میں بناہ حاصل کرنے کا حق ہے اور جس ملک میں وہ بناہ حاصل كرے اس ير واجب ہے كہ وہ اسے بناہ دے يہال تك كه وہ حالت امن ميں واخل نہ ہوجائے البتہ پناہ کا سبب، شرع کی نگاہ میں کسی جرم کا ارتکاب نہ ہو۔ (ورند پناہ حاصل کرنے کاحق حاصل نہ ہوگا)

تيرجوين دفعه

ہرابل اور لائق فرد کو روزگار مہیا کرنا حکومت اور معاشرے کی ذمہ داری ہے اور انسان کو اپنے لئے ایسا کام منتخب کرنے کا اختیار ہے جو اس کی مصلحت اور معاشرے کی مصلحت کو بھینی بنائے۔مزدور کا حق ہے کہ اسے امن وسلامتی اور دیگر تمام معاشرتی ضانتیں فراہم کی جائیں اور اے اس کام پرمجبور کرنا جائز نہیں ہے جس کی وہ استطاعت نہیں رکھتا اور نہ ہی ہے جائز ہے کہ اس کا استحصال کیا جائے یا اسے اس کام کے ذریعے تکلیف کہنچائی جائے اور مردور (مرد ہو یاعورت) کوحل حاصل ہے کہ وہ اپنے کام کے معاوضے کا فوری مطالبہ کرے اور اسے استحقاقیہ رخصتوں، الا وُنسوں اور انعامات وصول کرنے کاحق ہے اور وہ اینے کام میں ایمان داری اور پختگی کا ذمہ دار ہے اور جب آجروں اور مزدوروں کے درمیان اختلاف پڑ جائے تو حکومت کا فرض بنتا ہے کہ وہ ظلم و زیادتی رفع کرنے اور حق ولانے اور کسی کی جانب داری کے بغیران کے درمیان عدل وانصاف سے نزاع ختم کرائے۔

چود ہویں دفعہ

ہر انسان کو جائز کاروبار کا حق حاصل ہے البتہ اسے ذخیرہ اندوزی، دھوکا فریب، اینے آپ یا دیگر افراد کو تکلیف دینے کا حق حاصل نہیں ہے اور سود قطع**آ**



زام ہے۔

پندر ہویں دفعہ

(0) ہرانسان کوشری طریقوں سے ملکیت حاصل کرنے اور حقوق ملکیت سے فواکد اٹھانے کا حق حاصل ہے البتہ اسے ان کے ذریعے افراد اور معاشرے کو تکلیف دینے کا حق نہیں ہے اور حقوق ملکیت سلب کرنا جائز نہیں الاید کہ اس سے عمومی مفادات وابستہ ہوں اور ان کے بدلے میں فوراً منصفانہ معاوضہ ادا کردیا جائے۔ (ح) شرکی تقاضوں کے بغیر جائیداد ہر چھاپا مارنا اور اسے قبضے میں لینا حرام ہے۔

سولہویں دفعہ

ہر انسان کو اپی علمی، ادبی، فنی، تکنیکی خدمات کے فوائد حاصل کرنے کا حق حاصل ہے ادر اس کو بیری آس صورت میں حاصل ہے جب اس کی ادبی ادر اس کے نتیج میں حاصل ہونے والی آ مدنی احکام شریعت کے خلاف نہ ہو۔

سترجوين دفعه

() ہرانسان کوحق حاصل ہے کہ وہ ایسے ماحول میں زندگی بسر کرے جوخرابیوں
اور اخلاقی قباحتوں سے پاک ہواور وہ ماحول اس کی ذات کومعنوی طور پر پہننے
دے۔معاشرے اور حکومت کا فرض بنتا ہے کہ وہ اسے بیحق پورا پورا ادا کرے۔
(ح) ہر انسان کا معاشرے اور حکومت پرحق ہے کہ بید دونوں اس کی صحت اور
معاشرت کا فکر کریں اور بایں طور پر وہ میسر وسائل سے امکانی صدود کے اندر تمام
عوامی ضروریات فراہم کریں جن کا وہ جتاج۔

اسلام میں انسانی حقوق کی اسلام میں انسانی حقوق کی وجہ وار ہے بایں کا میں میں انسان کے باعزت زندگی بسر کرنے کے حق کی وجہ وار ہے بایس

رم) طومت ہرائسان نے باعرت رمدی بر سرے سے س کی وقعہ در رہے ہیں طور کہ وہ ایسے وسائل فراہم کرے جو اسے اور اس کے کنے کو کافی ہوں اور ان میں روثی، کیڑا، گھر بقلیم، علاج اور تمام بنیادی ضروریات شامل ہیں۔

الثمار ہویں دفعہ

۱۵ ہرانسان کوئی حاصل ہے کہ وہ اپنی جان، اپنے وین، اپنے گھر اور اپنی عزت اور اپنی عزت
 اور اپنے مال کے بارے میں امن سے زندگی بسر کرے۔

(ح) انسان کوحق حاصل ہے کہ وہ اپنے گھر، اپنے خاندان، اپنے مال اور اپنے روابط اور اپنی روابط اور اپنی پرائیوٹ زندگی کے معاملات میں خود مختار ہو۔لہذا اس کی جاسوی یا اس پر کڑی نظر رکھنا یا اس کی شہرت کو نقصان پہنچانا جائز نہیں اور ہر طرح کی خالمانہ مداخلت کے موقع پر اس کی حمایت کرنا واجب ہے۔

(3) ہر حال میں گھر کی حرمت برقرار ہے لہذا گھر کے رہنے والوں کی اجازت کے بغیر نہ تو اس میں داخل ہونا جائز ہے اور نہ ہی غیر مشروع صورت میں اسے دیکھنا جائز ہے اور نہ اسے گرانا یا اسے صبط کرنا یا اس کے رہنے والوں کو بے دخل کرنا جائز ہے۔ جائز ہے۔

انيسويں دفعه

(ن) تمام لوگ شریعت کے سامنے برابر ہیں،خواہ حاکم ہوں یا محکوم۔ (ح) تمام لوگوں کو عدالت میں دادری کے لیے دعویٰ کرنے کا حق ہے۔ (م) ذمہ داری میں پرسنٹنی کو بنیادی حیثیت حاصل ہے (یعنی محض تعلیمی ڈگریوں کی



اسلام میں انسانی حقوق

بنیاد پر کسی کوذمه داری نهیس دی جاسکتی)

(9) صرف وی تعل جرم ہے جے شریعت نے جرم قرار دیا ہواور صرف وی تعزیر ہے جے شریعت نے تعزیر قرار دیا ہے۔

(ع) تہمت زوہ مخص اس دقت تک بیگناہ ہے جب تک الی عادلانہ انگوائری کے ذریعے اس کا گناہ ثابت نہ ہوجس میں اسے دفاع کی تمام صانتیں میسر ہوں۔

بيسويں دفعه

کی شری تقاضے کے بغیر کی انسان کو گرفار کرنایا اس کی آزادی کومحدود کرنایا
اے جلا وطن کرنایا اے سزادینا جائز نہیں ہے اور نہ ہی بیہ جائز ہے کہ اسے جسمانی
یا وہنی اذیت یا کسی طرح کی رسواکن یا سنگدلانہ یا انسانی شرافت کے منافی
عدالت کا نشانہ بنایا جائے۔علاوہ ازیں کسی انسان کو طبی یاعلمی تجربات پرآمادہ کرنا
جسی جائز نہیں اللہ یہ کہ وہ رضا مند ہواور وہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ اس کی صحت
اور زندگی خطرے سے دوچار نہ ہو علاوہ ازیں قوانین پرعمل درآمد کرانے والے
اداروں کو اپنے طور پر استثنائی قوانین کی عمر میں ترمیم کرنا بھی جائز نہیں۔

اكيسوين دفعه

کی انسان کو کی بھی مقصد کے لیے کی صورت میں بھی برغمال بنانا حرام ہے۔

بائيسوين دفعه

 (۱) ہر محض کوحق حاصل ہے کہ وہ آزادی کے ساتھ اپنے مانی الضمیر کا اظہار کرے جبکہ وہ شری اُصولوں کے متصادم نہ ہو۔ اسلام عمى انساني حتوت م

(ر) شرکی ضابطوں کے موافق ہر مخص کو خیر کی طرف دعوت دینے اور نیکی کا تھم دینے اور برائی سے روکنے کا حق حاصل ہے۔

رہ میڈیا کا استعال معاشرے کو سرگرم رکھنے کے لیے ضروری ہے اور اس کے ذریعے استعمال کرنا اور اسے غلط استعمال کرنا اور کسی فدہب و ملت کی مقد س ہستیوں کی کردارکشی کرنا حرام ہے اور اس میں توجین نبوت بھی داخل ہے اور اس میں توجین نبوت بھی داخل ہے اور اس کے ذریعے ہر ایسے کام کی مش کرنا بھی حرام ہے جو اقد ار میں خلل انداز یا معاشرے کی خلفشاری اور بگاڑیا تکلیف یا اعتقاد کی خرابی کا سبب ہو۔

رم) قومی اور ندمهی نفرت کو بعز کانا جائز نہیں اور ہر وہ کام بھی جائز نہیں جو کسی شکل میں نسلی تفاخر کا سبب بنمآ ہو۔

تيكسوس دفعه

() حکومت عہدہ امانت ہے اس میں من مانی کرنا اور اسے غلط استعال کرنا قطعاً حرام ہے کیونکہ بیدانسان کے بنیادی حقوق کی ضانت ہے۔

روم ہے یونکہ میہ اسان سے جیادی حوں کا مہات ہے۔ (ح) ہر انسان کو ملک کے جنرل پروگراموں میں شرکت کا حق حاصل ہے وہ براہ راست ہو یا بالواسطہ، علاوہ ازیں اسے حق حاصل ہے کہ وہ شرکی احکام کے موافق عوامی پوسٹوں پر تعینات ہو۔

چوبیسویں دفعہ

اس ڈیکلریشن میں جینے حقوق اور آزادیاں بیان ہوئی ہیں وہ شرعی احکام کے ساتھ مقید ہیں۔



تجييوي دفعه

اسلامی شریعت ہی اس ڈیککریشن میں ندکور تمام دفعات کی تفییر یا تو منبع کا مآخذ ہوگی۔[القاہرہ، 14 مرم الحرام 1411ھ،5ائست1990ء]

یہ ہیں انسانی حقوق جو اسلامی کانفرنس کی طرف سے اعلان قاہرہ میں صادر کئے گئے اور اسلامی شریعت کی نصوص کی روشی میں ان حقوق کا اجمالی خلاصہ درج ذیل ہے:
[1] قرآن کریم کی نص کے پیش نظر انسان کی تکریم و تعظیم، کی تکہ اس میں بیان ہوا ہے:

﴿ وَلَقَدُ كُرُّمْنَا بَنِي الْدَمَ ﴾ [اسراء: 70]

"كى بم نے آدم كے بيۇں كوئزت بخشى -"

[2] حفرت رسول کریم ﷺ کے فرمان کے پیش نظر، انسان کے بنیادی حقوق اور اس کے ادر دیگر انسانوں کے درمیان کسی طرح کی نبلی ،قومی ،نبسی، مالی تمیز کے بغیر مساوات کیونکہ حضرت رسول کریم ﷺ کا فرمان ہے:

[لَا فَضلَ لِعَرَبِيِّ عَلَى عَحَمِيٍّ وَلَا لِاَبْيَضَ عَلَى أَسُوَدَ اللَّـ بالتَّقُوئ]

' کہ کسی عربی کو عجمی پر اور کسی گورے کو کالے پر کوئی فضیلت نہیں مگر تقویٰ و بر بیز گاری کے ساتھ۔''

اورآپ کا بیفرمان مجی ہے:

[النساء شقائق الرحال][تنك]

'' که عورتیل مردول کا حصه ہیں۔''

اسلام میں انسانی حقوق کے انسانی کے ا

[3] انسانی کنبے کی وصدت و بھا گئت کا اعلان، کیونکہ اللہ کے ہاں بنو آ دم میں سے بہتر وہ ہے جواس کنبے کے حق میں زیادہ نفع مند ہو کیونکہ حضرت رسول کریم میں نے فرمایا:

[اَ لُحَلُقُ كُلُّهُمُ عِيَالُ اللهِ وَ احَبُّهُمُ إليهِ أَنفَعُهُم لِعِيَالِهِ]

" كىسارى مخلوق الله تعالى كاكنبه ہاوران من سے الله كے بال زيادہ پيار وہ ہے جواس كى مخلوق كے من ميار وہ نفع مند ہو۔"

[4] خیر کے کاموں میں تعاون اور بلاتفریق ند بب وقومیت تمام انسانوں کے ساتھ ہر طرح کی نیکی کی دعوت ۔ جیسا کہ قرآن مجید میں فرمان اللی ہے:

﴿ وَجَعَلْنَاكُمُ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ اكْرَمَكُمُ عِنْدُ اللهِ اللهُ اللهِ المِلْمُ المُلْمِلْ اللهِ اللهِ المِلْمُولِيَّ اللهِ اللهِ ا

"اور ہم نے تہمیں برادریاں اور قبیلے بنایا تاکہ تم آپس میں ایک دوسرے کو پھیان سکو اور تم میں سے اللہ کے ہاں عرت وار وہ ہے جوسب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہے۔"

اور به بھی فرمایا:

﴿ لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِيْنَ لَمُ يُقَاتِلُوكُمُ فِي اللِّيْنِ وَكُمْ يُخُوِجُوكُمُ مِّنُ دِيَارِكُمُ اَنُ تَبَرُّوهُمُ وَتُقْسِطُوا اِلْيِهِمُ اِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [منحه:8]

"الله تهمیں ان لوگوں سے نہیں روکتا جنہوں نے نہ تو تم سے دین کی وجہ سے لڑائی کی اور نہ بی انہوں نے تمہیں تمہارے گھروں سے نکالا (لہذا) تم ان سے حسن سلوک کرو اور ان سے منصفانہ برتاؤ کرو بے شک اللہ

تعالی انصاف کرنے والوں سے محبت رکھتا ہے۔"

انسان کو اپنے عقیدے کی آزادی اور اس کے بارے میں اس پر جبر کا عدم جواز۔ کیونکہ قرآن میں ہے:

﴿ لَا إِكْرَاهُ فِي اللَّذِينِ ﴾ [بقره: 265]

"کردین کے بارے میں جرکا کوئی جواز نہیں۔"

[5] اس سلسلے میں اللہ تعالیٰ کا بیفر مان بھی ہے:

﴿ اَفَانْتَ تُكُرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [يونس: 99]

''(اے پیغیبر) کیا تو لوگوں کو مجبور کرے گا تا کہ وہ مؤمن بن جائیں۔''

[6] انسان کے مال و جان پر ہاتھ ڈالنے کی حرمت۔ کیونکہ حضرت رسول کریم انگھ نے فر ماہا:

[إن أموَالَكُم و دِمَاءَ كُم حَرَام] [نطبه ج: الودع]

" بے شک تمہارے مال اور تمہارے خون تم پر حرام ہیں۔"

[7] الله تعالیٰ کے فرمان کے پیش نظر، انسان کی آ زادی کی حفاظت کی خاطر اس پر میں میں میں میں میں میں اور انسان کی آزادی کی حفاظت کی خاطر اس

كَامُرِكَا تَحْفَظَ، چَنَانِچِ قُرْ آَن كُرَيمُ مِيلَ ہِے: ﴿ لَيَنِّهُمُا الَّذِيْنَ الْمُنُولَ لَا تَدُنْحُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بَيُوتِكُمُ حَتَّى

تُستَانِسُوا﴾ [نور: 27]

''اے ایمان والوتم واخل نہ ہوا کرو اپنے گھرول کے سوا دوسرے گھرول میں حتی کہتم انس عاصل کرلو۔''

[8] معاشرے کے افراد کے درمیان آبرومندانہ زندگی بسر کرنے اور فقر وفاقہ سے



آ زادی کی خاطر نظام کفالت کا قیام، بایں طور کہ حاجت مندوں کی ضروریات پوری کرنے کی غرض سے دولت مندوں کی دولت سے مقررہ جھے کی وصولی۔ چنانچہ قرآن میں ہے:

﴿ وَالْكِنِينَ فِي آمُوالِهِمُ حَقَّ مَعْلُومٌ لِلسَّائِلِ وَالْمَحُرُومِ ﴾ [معارج: 24]

"اور وہ لوگ جن كے مالول عن سائل اور بسارا لوگوں كے ليے مقرر حصہ ہے۔"

[9] جہالت کوختم کرنے کے لیے ہر مسلمان پر حصول علم کا وجوب فرمان رسول اللہ ہے۔

[طَلَبُ الُعِلمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مسِلم] [ابن ماحه] (من ماحه) " كَمْ كُلُّ مَسِلم اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

اوراس کے ساتھ ساتھ آسان و زمین کے گوشوں کی نقاب کشائی، تا کہ ان میں غور وفکر کیا جائے اور ان کی طرف رسائی کے لیے قدم بڑھایا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

﴿ قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاواتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [يونس: 101]

'' کہدد یجئے کہ دیکھوآ سانوں وزمین میں کیا ہے۔''

دوسری جگه فرمایا:

﴿ إِن اسْتَطَعْتُمُ اَنُ تَنفُذُوا مِنُ الْقَطَارِ السَّمُواتِ وَالْاَرْضِ فَانفُذُوا لَا تَنفُذُونَ إِلَّا بِسُلُطَان ﴾ [سوره رحمٰن : 32]

''اگرتم زمین اور آسان کے گوشوں کے آئے گزر سکتے ہوتو گزر جاؤلیکن

تم غلبے اور سند کے بغیر نہیں گزر سکتے۔

تعلیم و تعلم سے راہ فرار اختیار کرنے والوں پرسزا کا وجوب، اور بیالیا اقدام ہے کہ کوئی بھی حکومت انسانی حقوق کے لیے آج تک ایسا نہ کرسکی اور بید دفعہ حضرت رسول کر پہنے کے فرمان کی تعمیل میں ہے، کہ آپ تا ہے نے فرمایا:

[لَيَتَعَلَّمُنَّ قَوُمٌ مِن جِيرَانِهِم وَلَيُعَلِّمُنَّ قَوُمٌ جِيرَانَهُمُ أُولًا عَاجلَنَّهُمُ العُقُوبَة]

''کہ ہر قوم اپنے پڑوسیوں سے تعلیم حاصل کرے اور ہر قوم اپنے پڑوسیوں کو تعلیم دے یا پھر میں انہیں سزا دینے میں پہل کروں گا۔''

پرسدن باریوں کی صورت میں چودہ سوسال قبل بی ہیلتھ ایک کا نفاذ۔ قبل اس کے کہ اس دور کی کوئی حکومت اسے اپنے قانون میں داخل کرنے کے لیے بیدار ہوتی۔ اور صحت عامہ کو بیاری سے محفوظ رکھنے کے لیے بیدا کیٹ، معاشرے کونقر اور جہالت سے بیجانے سے بھی زیادہ اہم ہے چنانچہ بیدا کیٹ بھی حضرت

رسول کریم اللہ کے فرمان کی تعمیل میں ہے۔ کہ آپ اللہ نے فرمایا:

[إِذَا سَمِعتُم بِالطَّاعُونِ بِأَرضِ فَلاَ تَدَخُلُوهَا وإِذَا وَقَعَ وَ أَنتُمُ بِأَرضِ فَلاَ تَخُرُجُوا مِنَهَا فَرِارًا مِنْهُ] [احم]

دوکہ جبتم سنو کہ کسی سرزمین میں طاعون برپا ہے تو اس میں داخل نہ ہوا کرواور جب وہ کسی جگد برپا ہوجائے اورتم وہال موجود ہوتو وہال سے

راہ فرار اختیار کرتے ہوئے مت نکلو۔"

علاوہ ازیں نمکورہ بالاحقوق کی حفاظت کے لیے اسلامی شریعت میں بے شار

اسلام میں انسانی حقوق 💮 🕊 📢

قانونی دفعات بیں اور اجمالاً انسان کے ایسے بنیادی حقوق کی تشریح کرتی ہیں جن کوچھونا بھی جائز نہیں۔ علاوہ ازیں وہ دفعات اس کے اقتصادی، معاشرتی، ثقافتی حقوق کو تفصیل کے ساتھ بیان کرتی ہیں اور پھر ایسی بلند اور آفاقی انسانیت کے انداز ہیں بیان کرتی ہیں جو ایک انسان اور کسی دوسرے انسان کے درمیان کسی طرح کے امتیاز کو جگہ نہیں دیتیں اور خصوصاً وہ امتیازات جن کی وجہ سے انسانی حقوق کے عالمی اعلان کی ضرورت بڑی اور وہ یہ ہیں (قوم، رنگ، زبان، ندہب کی بنیاد پر امتیاز یا ہم وطنی یا معاشرتی یا کاروباری یا کملی امتیاز) بلکہ ہم اس پر سزید اضافہ کرتے ہیں اور جس کی اس عالمی اعلان کے مرتبین کو بھنک بھی نہ بڑی اور قر آن نے اسے ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

﴿ يَأْيُهَا الَّذِيْنَ الْمُنُوا كُونُوا قُوْمِيْنَ لِلَّهِ شُهَدَآءَ بِالْقِسُطِ وَلَا يَجُرِمُنَكُمْ شَنَانُ قُومٍ عَلَى آلَا تَعُدِلُوا اعْدِلُوا هُوَاقُرَبُ لِلتَّقُواى وَاتَّقُوا اللّهُ إِنَّ اللهَ خَبِيْرٌ بِمَا تَعُمَلُونَ ﴿ [المائده: 5]

''اے ایمان والو ! تم اللہ کی خاطر انصاف کو تعامنے والے گواہ بن جاؤ اور ملہ سے ایکان والو ! تم اللہ کی خاطر انصاف کہ کرے کہ تم انصاف نہ کرد۔ انصاف کرو کیونکہ بیتقویٰ کے زیادہ قریب ہے اور اللہ سے ڈرو بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی خبر رکھنے والا ہے۔''

ان آیات سے اس بات پر بھی استدلال کیا جاسکتا ہے کہ حقد (کینہ توزی) اور عداوت کی بنا پر حقوق میں امتیاز کرنا جائز نہیں ہے اس طرح اسلام نے اعلان کیا ہے کہ عورتیں مردوں کے ہم رتبہ ہیں اور ان کے لیے بھی استے حقوق ہیں جننے ان پر فرائض وحقوق عائد ہیں۔البتہ مردوں کو کفیے کی سر براہی کاحق دیا گیا



ہے کیونکہ اسے بکو بی طور پر الی خصوصیات سے نوازا گیا ہے جو اسے بھاری معاشرتی ذمہ داری کے اٹھانے کے قابل کرسکتی ہیں۔ اور در حقیقت بیمسئولیت ایک بھاری ذمہ داری ہے۔ چومردوں کے کند موں پر رکھی گئی ہے اور عورت کو اس سے آزاد کردیا گیا ہے بغیراس بات کے کہ اس سے اس کی مردول کے مسادی عزت و تکریم ما دونوں جنسوں کے مساوی حقوق میں کوئی فرق آئے، اسلام کی تمام قانونی دفعات ہے ، انسان کے بنیادی حقوق کے متعلق اسلام کی غیرت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے اور اس بات کا بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اسلام نے انسان کے اقتصادی اور معاشرتی اور ثقافتی حقوق میں کس قدر دلچیسی کی ہے اور اسلام نے ان دفعات میں محض اخلاقی وعظ براکتفانہیں کیا بلکہ قانونی احکام صادر کے ہیں اور ان کے نفاذ کی گارٹی کے لیے ان کے گرد برطرح کی ضروری قانونی دفعات قائم کی جی اور یہ ایا اقدام ہے کہ انسانی حقوق کے عالمی اعلان کی دفعات یہاں تک نہیں پینچیں اور نہ ہی انسان کے اقتصادی، معاشرتی، ثقافتی حقوق ك متعلق بين الاقوامي معابد ي ك وفعات كى يهال تك رسائي موسكى بلكه يدبين الاقواي دفعات، اد بي سفارشات تك محدود ربين جن كو نه تو بين الاقوامي معيار كي قانونی منانت فراہم ہوسکی اور نہ بی صوبائی معیار کی۔اورہم اس نقطے برمزید روشنی اس وقت ڈالیں گے جب ہم اسلام میں انسانی حقوق کی حفاظت اور عالمی معابدات کے درمیان موازنے بر بحث کریں گے۔

اسلام میں انسانی حقوق کی خصوصیات اور امتیازات

علائے کرام نے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے انسانی حقوق کے سلسلے

اسلام میں انسانی حقوق میں ہو کھے ہم نے گذشتہ جائزے میں پیش کیا میں جو کچھ ہم نے گذشتہ جائزے میں پیش کیا

"اسلام میں انسانی حقوق، بہت ی خصوصیات اور امتیازات میں منفرد ہیں۔" ان میں سے اہم امتیازات درج ذیل ہیں:

[1] اسلام میں انبانی حقوق اسلامی عقیدے سے چھو منتے ہیں:

کیونکہ اسلامی عقیدے کے مطابق انسان اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوق ہے افضل اور اکرم ہے۔ فرمان الٰہی ہے:

﴿ وَلَقَدُ كُرِّمْنَا بَنِي الدُمَ وَحَمَلُنَهُمُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَهُمْ مِنَ الْعَلِيبَاتِ وَفَضَّلُنَهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنُ خَلَقُنَا تَفْضِيلُهُ [الاسواء: 70]

"اور بلاشبهم نے آ دم كے بيوں كوعزت بخشى اور انہيں خطى اور ترى ميں اٹھايا اور انہيں پاكيزہ چيزوں سے روزى عطاكى اور انہيں اپنى پيدا كردہ بہت ى تلوق يرفضيات عطاكى ."

[2] اسلام میں انسانی حقوق خداوندی عطیه ہیں:

پر مشمل میں مثلاً سیای حقوق، اقتصادی حقوق، معاشرتی حقوق، ثقافتی حقوق۔ علاوہ ازیں بیرحقوق اسلامی نظام کے زیر اثر زندگی بسر کرنے والے تمام افراد۔ کے لیے عام ہیں، ان حقوق کے معاطے میں رنگ ونسل اور زبان کی تمیز آڑے

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



نہیں آ سکتی۔

[4] اسلام میں انسانی حقوق کے خصائص میں بدیمی ہے کہ وہ مکمل ہیں اور تنتیخ کے قابل نہیں ہیں، کیونکہ وہ اسلامی شریعت کا حصہ ہیں۔

[5] اسلام میں انسانی حقوق کے خصائص میں ریجی ہے کہ وہ مطلق نہیں بلکہ وہ اس بات کے ساتھ مقید ہیں کہ وہ اسلامی شریعت کے مقاصد کے ساتھ متصادم نہ ہوں اور اس کے ساتھ ساتھ وہ اس معاشرے کے مفادات کے لیے باعث نقصان بھی نہ ہوں جس کا انسان بذات خود ایک حصہ ہے اور اس خوف کے پیش نظر کہ اسلام میں انسانی حقوق کی حدود کی تعیین کے سلسلے میں غلط فہی نہ چیل جائے، ہم تین حقوق کے معالمے میں تین مثالیں پیش کرتے ہیں جواس بات کی متقاضی ہیں کہ ان حقوق کی حفاظت اور صانت کے لیے حقوق کی تعیین ضروری ہے

> [1] اسلام میں اظہار مافی الضمیر اور رائے کی آزادی کے ضابطے۔ [2] اسلام میں دین آزادی کے ضا بطے۔

اور وه حقوق په ہیں:

[3] اسلام میں ذاتی ملکیت کے ضابطے۔

، اسلام میں انسانی حقوق کے ضابطے

اسلام نے اینے اسلام مفہوم کے دائرے میں رائے اور اظہار کی آزادی کی کفالت کی ہے۔ رائے اور اظہار کی آ زادی کا مطلب سے ہے کہ انسان کا پوری آ زادی کے ساتھ حق بات کہنے سے لطف اندوز ہونا اور دین و دنیا کے تمام کاموں میں خیر خواہی کا مشورہ دینا تا کہ اس عمل سے مسلمانوں کا مفاد حقق ہو اور فردو

املام میں انسانی حتوق 🔭 😽

معاشرے کے مفادات محفوظ ہوں اور عموی نظم ونسق کی حفاظت ہواور بیسب پچھ امر بالمعروف اور نہی عن الممتر کے دائر ہے جی ہواور دائے واظہار کے سلطے میں اسلام کے اہتمام کے ساتھ ہو۔ البتہ اسلام نے اس بات کی ترغیب دلائی ہے کہ رائے اور اظہار کی آزادی ان قواعد وضوابط سے آزادنہ ہو جو اس کے حسن استعال کے ضامن ہیں اور اس معالمے کی طرف داہنمائی کرتے ہوں جولوگوں کو نفع دے اور خالق و مالک کو راضی کردے۔ چنانچہ اس عمل کے لیے چند صدود ہیں ان سے تعاوز کرنا جائز نہیں ورنہ اس کا انجام ان حدود میں وخل اندازی کے متراوف ہوگا جس سے اللہ ناراض ہوتا ہے یا اس سے وہ نقصان جنم لے گا جو فرد اور معاشرے کو کیکساں طور پر متاثر کرے گا اور عام نظم ونسق اور حسن آ داب میں خلل ڈال دے گا۔ چنانچہ ذیل میں ہم ان میں سے اہم ضابطوں کی تخیص بیان خلل ڈال دے گا۔ چنانچہ ذیل میں ہم ان میں سے اہم ضابطوں کی تخیص بیان

[1] اسلام میں رائے اور تعبیر (expression) کی آزادی کو استعال کرنے میں ایسا منصفانہ اسلوب اختیار کرنا واجب ہے جو حکمت اور بھلی نفیحت کے ساتھ اللہ کی راہ کی طرف وعوت دینے پر قائم ہواور وہ غیر مشروع جراور کی طرح کی درشتی کی راہ کی طرت کے بغیر ہو یا اس میں ایسی بحث کو جگہ نہ ملے جس میں دلائل نکرانے گیس اور یہ بات بھی اس ضا بطے کو مضبوطی سے تمامنے کی اہمیت کو مضبوط کرتی ہے کیونکہ اس سے خفلت بر سے کا بتیجہ، پریشانی و بے اطمینانی پھیلنے اور فتنوں کے بحر کئے اور معاشرے کی جنیادیں اکھڑنے کی صورت میں سامنے آتا ہے اور بحر کئے اور معاشرے کی جنیادیں اکھڑنے کی صورت میں سامنے آتا ہے اور قربان کی صورت میں سامنے آتا ہے اور قربان کی صورت میں سامنے آتا ہے اور قربان کی صورت میں اس طرح ہیں:

اسلام میں انسانی حقوق میں اسلام میں انسانی حقوق میں ہوگئی ہوگئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گ ﴿ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسِنَةِ وَجَادِلْهُمُ

﴿ أَدَّعَ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمُوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلُهُمُ بِالْتِي هِي أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَاعُكُمُ بِمَنُ طَلَّ عَنُ سَبِيلِهِ وَهُوَاعْكُمُ بِالْمُهُتَّذِيْنِ ﴾ [نحل: 125]

"تواہے رب کی راہ کی طرف حکمت اور بھلے دعظ سے دعوت دے اور ان سے اس طریقے سے مباحثہ کر جو اچھا ہے۔ تیرا رب خوب جانتا ہے اس کو جو اس کی راہ سے بھٹکا ہوا ہے اور وہ خوب جانتا ہے ہمایت والوں کو۔" دوسری جگہ یوں فرمایا:

﴿ فَقُولًا لَهُ قُولًا لَّيِّنًا لَّكَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْصَى ﴿ وَلَه : 44]

"چنانچداسے زی سے بات سمجمانا شاید کدوہ سمجھ حاصل کرے یا ڈر جائے۔" اور بیابھی فرمایا:

﴿ وَلاَ تَسْتُوى الْحَسَنَةُ وَلاَ السَّيَّةُ ادْفَعَ بِالَّعِي هِي أَحْسَنُ فَإِذَا السَّيَّةُ ادْفَعَ بِالَّعِي هِي أَحْسَنُ فَإِذَا اللَّذِي بَيْنَكُ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةً كَانَةُ وَلِي حَمِيْم ﴾ [فصلت: 34]

"فيكي اور بدى آپس مِن برابرنبين بوسكتين تو اس كساته دفاع كرجو احجى ب چنانچه ده مخفى كه تيرے اور اس كے درميان عداوت ب (وه

یوں ہوجائے گا) کہ گویا وہ گہرا دوست ہے۔''

[2] اسلامی معاشرے میں فرد کی حفاظت کے لیے ضروری ہے کہ اس چیز کے اظہار اور بیان پر پابندی عائد کردی جائے جولوگوں کے لیے نقصان کا باعث ہویا ان کی عزت و آبرو پر زیادتی تک پہنچا دے اور اس سے مقصد بھی بیہو کہ ان کی عز توں پر تملہ کیا جائے یا ان کی آبرو جاک کردی جائے یا ان کے راز کو افشا کردیا

جائے۔ چنانچ قرآن کی بہت ی آیات ش الیا کرنے کی ممانعت ہے کوئلدایے محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام کے

کام کرنے میں مسلمانوں اور معاشرے کے لیے کوئی مصلحت یا منفعت نہیں ہے بلکہ وہ اس کے برعکس ہے اور اس سے مسلمانوں میں تکلیف اور بے حیائی پھیلانے کے سواکوئی اور مقصد بھی نہیں ہے۔

چنانچداس ضا بطے کے دلائل میں سے اللہ تعالیٰ کا بیفرمان ہے: ﴿ لَا يُعِرِبُ اللّٰهُ الْجُهُرَ بِالسُّوْءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنُ ظُلِمَ وَ كَانَ اللّٰهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ﴾ [مائدہ: 148]

"الله تعالى برى بات كے علائيه اظهار كو پسندنيس كرتا البيته و الخفس جومظلوم ب (اس مي تكنى ب) اور الله سننے اور جاننے والا ب."

دوسرا فرمان بیہے:

﴿ إِنَّ الَّذِيْنَ يُحِبُّونَ اَنُ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِيْنَ الْمُنُوا لَهُمُ عَذَابٌ اَلِيُمْ فِي الدُّنيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَٱنْتُمُ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [نور:19]

"ب شک وہ لوگ جو پند کریں کہ اہل ایمان میں بے حیائی کا چرچا ہو جائے ان کے لیے دنیا اور آخرت میں درد ناک عذاب ہے اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔"

[3] اسلامی معاشرے کی کھمل طور پر حفاظت اور دین کو پامالی سے بچانے کے لیے ضروری ہے کہ الی رائے اور تعبیر استعال کرنے کی اجازت نہ دی جائے جو اسلام اور مسلمانوں کوعمومی طور پر نقصان پہنچائے، ورنہ اس صورت میں ناعاقبت اعدیش فسادی پر حداور تعزیز جاری کردی جائے گی کیونکہ اس نے اس آزادی سے عائز قائدہ اٹھایا جس کے متعلق اس سے کشمنٹ ہوئی تھی کہ یہ آزادی انفرادی

(ϕ) <u>اسلام میں دینی آزادی کے</u> استعال کے اہم ضا<u>بطے</u>

باوجوداس کے کہ اسلام نے وین آزادی کا اعتراف کیا ہے اور اس کی حوصلہ افزائی کی ہے پھر بھی اس آزادی کو بغیر کسی یابندی اور ضا بطے کے نہیں چھوڑا تا کہ وہ اسے بے ہودہ لوگوں کی بیہودگی سے بچائے یا اس کی آٹر میں وہ اللہ کی شریعت کے ساتھ کھیل و تماشہ کی راہ تلاش کریں۔ لہٰذا اس آ زادی کے چند ضا بطے اور بنیادی پابندیاں ہیں جو اسلام میں دینی آزادی کے حصول سے مسلک ہیں اور اسلام نے ان کی پاسداری میں ولچین کی ہے اور وہ اس طرح کہ:

[1] مسحیت اور یہوم ہت جیسے غیرمسلم کتابوں کے لیے دین آ زادی کا اعتراف مطلق نہیں ہے اور نہ ہی پابندیوں سے آزاد ہے۔ چنانچہ میآ زادی بھی اس بات کے ساتھ مربوط ہے کہ کس بھی علین صورت حال پیدا کرنے یا ادبان کے خاتم (دین اسلام) میں خلل اندازی کرنے یا اس کے ماننے والوں کے جذبات کوٹیس پہنچانے کے لیے شرعاً منسوخ ادیان کا پرجار نہ کیا جائے۔ علاوہ ازیں اسلامی قلمرو میں یہودیوں اور عیسائیوں کی اپنی اپنی عبادات اور دینی رسومات کی ادائیگی میں آزادی کی محرانی کی جائے گی کہ وہ دینی آزادی کے بہانے اسلامی عقیدے پرزیادتی کی حد تک نہ جائیں۔

[2] سی مسلمان کو اسلام اور اس کسی را جنمائی سے نکلنے یا مرتد ہو کر دیگر آسانی یا غیر آسانی ادیان میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دی جاسکتی، ایبا کرنے والاخواہ بنیادی طور پرمسلمان ہو یا مشرک یا کمانی ہونے کے بعد مسلمانوں کی جماعت

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام کے

میں شامل ہوا ہو، ان دونوں صورتوں میں اس پر ارتداد کی حد نافذ کی جائے گ کیوکہ صحیح حدیث میں ہے۔

[مَن بَدُّلَ دِيُنَهُ فَاقْتُلُوهُ]

" کہ جو خض ابنا دین بدل لے اسے قل کردو۔"

[3] دینی آزادی کی پریکش کے دائرے میں کسی غیر مسلم کو مسلمان پر کنٹرول کا جواز نین ہیں انسانی حقوق کے عالمی اعلان کی سولہویں دفعہ کی پہلی شق کے مطابق عورت کو بہت حاصل ہے کہ وہ بغیر کسی دینی پابندی یا شرط کے کسی بھی آ دمی کے ساتھ شادی کر سکتی ہے۔ لیکن اسلام میں مسلمان عورت پر غیر مسلم کتابی یا غیر کتابی سے شادی کرنا حرام ہے اور اس طرح مسلمان مرد پر بھی حرام ہے کہ وہ غیر کتابی یا مشرک عورت سے شادی کرے، اس تھم کی تقیل اللہ کی محکم کتاب میں ہے۔

﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكْتِ حَتَّى يُؤُمِنَّ وَلَامَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنَ مُّشُرِكَةٍ وَ لَوْ الْمُشْرِكِةِ وَ لَوْ الْمُشْرِكِةِ وَ لَوْ الْمُشْرِكِيْنَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبَدُ مُّوا الْمُشْرِكِيْنَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبَدُ مُّوا الْمُشْرِكِيْنَ حَتَّى يُومُنُوا وَلَعَبَدُ مُوا الْمُشْرِكِ وَ لَوْ اعْجَبُكُمُ اللّهِ يَدُعُونَ يَدُعُونَ اللّهِ النّارِ وَاللّهُ يَدُعُوا إِلَى الْجَنّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُهِيِّنُ اللّهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكّرُونَ ﴾ [بقره: 221]

"اور مت نکاح کرومشرک عورتوں سے حتی کہ وہ ایمان لے آ کیں الم مومنہ لونڈی، مشرک عورت سے بہتر ہے اگر چہ وہ تنہیں پند ہی کیوں نہ ہو، اور تم مت نکاح کرو (اپنی عورتوں کا) مشرک مردوں سے حتی کہ وہ اسلام میں انسانی حقوق 💮 🔭 🐪

ایمان لے آئیں اور مومن غلام بہتر ہے مشرک مرد سے اگر چہ وہ تنہیں پند ہی کیوں نہ ہو (کیونکہ) وہ آگ کی طرف بلاتے ہیں اور اللہ اپنے محم سے جنت اور بخشش کی طرف بلاتا ہے اور لوگوں کے لیے اپنی آیات بیان کرتا ہے تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں۔''

دوسري جگه فرمايا:

﴿ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمُ وَلَا هُمُ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ﴾

"نه وه عورتیں حلال ہیں ان کے لیے اور نہ وہ (مرد) حلال ہیں ان کے لیے۔"

ر) ذاتی جائداد کے ضابطے اور یا بندیا<u>ل</u>

اسلام نے افراد کے لیے ذاتی جائیداد کے حق کوشلیم کیا ہے، لیکن اسے مطلقاً تسلیم نہیں کیا بلکہ اسے چند پابند یوں سے جکڑ دیا ہے جو معاشرے کی مسلحت کی صامن ہیں۔ چنا نچہ اس حق کے متعلق اسلام کا موقف صرف بینہیں کہ وہ اس کا پہرے دار ہے بلکہ ایک طرف اسلام نے اس کوشلیم کیا اور اس کی جمایت کی ہے اور دوسری طرف سے اسے پابند اور منظم کردیا ہے اور جن پابند یوں سے اسلام نے حق ملکیت کو جکڑ دیا ہے ان میں اہم یہ ہیں:

پیدائش کے اعتبار سے: جائیداد شرعی طریقے سے پیدا کی گئی ہو، اگر وہ غیر شرعی طریقے سے پیدا کی گئی ہو، اگر وہ غیر شرعی طریقے سے پیدا کی گئی ہوتو اسلام اسے تسلیم نہیں کرتا اور نہ بی اسے تحفظ دیتا ہے بلکہ وہ الی جائیداد کو سرمایہ دار کے ہاتھ سے چھین لینے اور اصل مالک کی طرف لوٹانے کا تھم دیتا ہے جیسے چوری شدہ یا غصب شدہ مال۔ اگر اس کا کوئی مالک نہ ہوتو وہ جائیداد بیت المال میں رکھی جائے گی۔

، اضافے کے اعتبار سے: اسلام نے جائز تقرفات کے ذریعے دولت کی راہوں

اسلام میں انسانی حوق کے اسلام عیں انسانی حوق

اوراس میں بردھوتی کی حد بندی کی ہے اور باطل ذریعے سے دولت کی افزائش کوتسلیم نہیں کیا۔ مثلاً سودیا شراب اور مشیات یا جواخانوں کے ذریعے بردھائی گئی دولت۔

علادہ ازیں اسلام نے معاشرے کی فلاح اور مسلحت کے لیے زکوۃ مشروع کی ہے اور وارثوں کے ت کو ہمٹرے ھے کی ہے اور وارثوں کے ت کو محفوظ رکھنے کے لیے حق ملکیت میں سے تیسرے ھے سے زائد مال کی وصیت کو تا جائز قرار دیا ہے (یعنی اس نے جائداد کے مالک کے مشروع تصرف پر پابندی عائد کردی ہے کہ وہ آئی جائیداد میں سے تیسرے ھے سے زائد مال کی وصیت نہیں کرسکتا۔)

کھیت کے اعتبار سے: چنانچہ اسلام نے اسراف اور بخیل سے ہٹ کر دولت کو اعتدال سے خرچ کرنے سے مقید کیا ہے۔

الله تعالى كا فرمان ہے:

﴿ وَالَّذِيْنَ إِذَا اَنفَقُوا لَمْ يُسُرِفُوا وَلَمْ يَفْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَٰلِكَ قَوَالًا ﴾ [الفرقان: 67]

"اور وہ لوگ جب خرج کرتے ہیں تو ند اسراف کرتے ہیں اور نہ بخیلی، اور اس کے درمیان قائم رہنے والے ہیں۔"

علاوہ ازیں اسلام نے دولت کو ان کاموں میں بھی خرچ کرنے پر پابندی لگا دی ہے جنہیں شریعت حرام قرار دے چکی ہے۔

اسلام نے مفاد عامہ کے لیے، جائداد کے مالک سے اس کی جائداد چھین لینے کے جواز کو عادلانہ معاوضے کی ادائیگی سے مقید کیا ہے جیسے شاہراہ عام کی توسیح کے لیے عادلانہ معاوضہ دیکر مالک زمین سے اس کی زمین کی ملیت سلب کر لیما۔ (دیکھے: اصول نظام الحکم می الإسلام)



تيسرى فصل

سیکولر (لا دینی) دستاویزات میں انسانی حقوق کامضمون

🛊 تمہيد

انسانی حقوق کے متعلق اہم بین الاقوامی دستادیزات
 افسانی حقوق کا عالمی اعلان

جن حالات میں انسانی حقوق کا عالمی اعلان نشر ہوا دوم باس اعلان کے علمبر داروں کے تکتہ نظر میں عالمی اعلان کے اقبیازات معموم انسانی حقوق کے عالمی اعلان میں مندرجہ بنیادی اصول اور حقوق جمعاد م بنسانی حقوق کے عالمی اعلان کی قانونی حیثیت چنجم: انسانی حقوق کے عالمی اعلان پر بعض تحفظات

تمهيد

انسانی حقوق کی سیکولر دستاویزات سے ہماری مرادوہ دستاویزات ہیں جنہیں انسان نے ناقص بشری اجتہادات کی بنیاد پر تیار کرکے پیش کیا ہے اور جب ہم نے تاریخی حوالے سے انسانی حقوق کا جائزہ پیش کیا تھا توان میں سے چندا کیک اسلام میں انسانی حتوق کے اسلام میں انسانی حتوق کے اسلام

دستاویزات پر ہم نے مفتکو کی محمی اور اس وقت ہم نے کہا تھا کہ بعض ممالک نے اناني حقوق كواس وقت موضوع بحث بنايا اور ان كي تعين اورحمايت كي جب جان (John) کے دور میں بور لی جا گیرداروں نے بغاوت کردی تھی اور اس کامضمون یت کا کہ بادشاہ اپنی رعایا کی تخصی آزادی اور ان کی پراپرائی پر زیادتی سے بازر ہے اور 1628ء میں اس چارٹر کے نقش پر حقوق کا ایک اور جارٹر منظر عام پر آیا ادر اس کا مضمون، بادشاہ کے اختیارات پر پابندیوں کی توثیق اوراس بات کے الکار پر مشمل تھا کہ وہ اپنے غیرقانونی تھم سے نہ تو تھی کوعہدے پر فائز کرسکتا ہے نہ اسے قید کرسکتا ہے اور نہ بی اسے سزادے سکتاہے اور نہ بی وہ کسی آ دی پر لشکر مشی کرسکتا ہے۔

علاوہ ازیں 1776ء المجمن اقوام متحدہ کے قیام پر بھی انسانی حقوق کا اعلان کیا کیا اور اس میں بیان کیا گیا تھا کہ'' تمام انسانوں کو ان کی ماؤں نے یکسال حیثیت سے آزاد جناہے۔" اور اس میں صراحت سے انسانی حقوق کے سلسلے میں مادات، آزادی، زندگی اورعزت نفس کا وکرکیا گیا۔

اور فرانس میں 1789ء میں شہری اور انسانی حقوق کا اعلان نشر کیا گیا تھا اوراس کی مہلی دفعہ میں اس بات کا ذکر تھا کہ ''لوگ آزاد پیدا ہوئے ہیں اور وہ حقوق میں مسادی میں اور معاشرتی المیازات صرف اور صرف عوای مفادات کی بنیاد برقائم کرنا لازمی ہے اور فرانسی اعلان میں چند انسانی حقوق کا ذکر کیا گیا، ان میں سے اہم حقوق ہے ہیں حق کا ذاتی ملکیت، سکیورٹی کا حق،ظلم اور استبداد كے مقابلے ميں دُث جانے كاحق۔

انسانی کوششیں، انسانی حقوق کی طرف اس ونت متوجه ہوئیں جب 1945 م میں اقوام متحدہ کی طرف سے انسانی حقوق کا عالمی اعلان صادر کیا گیا اور اس اعلان کے ساتھ البحن اقوام متحدہ نے بہت سے انٹرنیشنل معاہدات نشر کئے جو اسلام میں انسانی حقوق 💮 🔭 😘 😘

خصوصی طور پر بہت حد تک انسانی حقوق کے متعلق ہیں۔ چنانچہ ذیل میں انسانی حقوق کے متعلق انٹرنیشنل دستاویزات کا ذکر کیا جاتا ہے:

انسانی حقوق کے متعلق اہم انٹرنیشنل دستاویزات

- [1] اقتصادی، معاشرتی، ثقافتی حقوق کے متعلق بین الاقوامی معاہدہ
 - [2] سول اورساسي حقوق كمتعلق بين الاقوامي معابده
- [3] سول اورسیای حقوق کے بین الاقوامی معاہدہ کا آ پھنل پروٹوکول
 - [4] نسل تباہ کرنے کے جرم کی سزا کے متعلق معاہدہ
 - [5] برطرح كنلى الميازك ازالے كے متعلق بين الاقوامي معاہره
 - [6] پناہ گزینوں کی صورت حال کے متعلق معاہدہ
 - [7] غير قانوني اقامت كزينول كي صورتحال كي معلق معامده
 - [8] عورت کے سائ حقوق کے متعلق معاہدہ
 - [9] ایسے لوگوں کی حیثیت میں تمی کا معاہدہ جو قومیت کھو بیٹھے ہیں
 - [10] شادی شده عورت کی فیشنگی کے متعلق معاہدہ
- [12] تعليم وتربيت كي خاطر جسماني سزادينے كے متعلق بين الاقوامي معاہده
 - [13] غلامی اور غلاموں کی خرید وفروخت ختم کرنے کے متعلق معاہرہ
 - [14] جبری مشقت ختم کرنے کے خلاف معاہدہ
 - [15] روز گاراور ملازمت میں امتیاز کے متعلق معاہدہ
 - [16] تعلیم وتربیت میں امتیاز کےخلاف معاہرہ

یہ ہیں چند معاہرے جو اقوام متحدہ کی طرف سے جاری کئے گئے ہیں۔ انسانی حقوق کے متعلق ان بین الاقوامی معاہدوں کے علاوہ بھی کئی اور معاہدے



اورعلا قائی یا لوکل دستاویزات یائی جاتی ہیں۔

اگر ہم انسانی حقوق کے متعلق تمام انسانی دستاویزات کا جائزہ لیس ہو بات لمبی ہوجائے گی، لہذا اس فصل میں ہم (ان شاء اللہ) ان انسانی حقوق پر گفتگو کریں جوسیکولر دستاویز (اقرار نامہ) میں ذکر کئے گئے ہیں اور اس کا آغاز ان

انسانی حقوق سے کریں گے جو 1948ء میں اقوام متحدہ کے عالمی اعلان میں صادر کئے گئے ہیں۔ (اوراس میں مندرجہ ذیل معاہدات کا ذکر ہوگا)

- سول اورسیای حقوق کے لیے بین الاقوامی معاہدہ۔
- 🐞 اقتصادی، معاشرتی، ثقافتی حقوق کے متعلق بین الاقوامی معاہدہ۔

باتی رہی دہ بحث جو انسانی حقوق کے لیے عالمی اعلان کے متعلق ہے سوہم اس کے پوائنٹس آف و بوز کا جائزہ لیس کے اور ان کی قانونی حیثیت پرمخاف نقط ہائے نظر بیان کریں گے اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے متعلق تحفظات بھی بیان کریں گے اور ان شاء اللہ العزیز ہم اس فصل کو اسلام میں انسانی حقوق اور خود ساختہ دستاویزات میں انسانی حقوق کے درمیان مواز نے پرختم کریں گے تا کہ یہ بات آشکارا ہوجائے کہ اسلام میں انسانی حقوق کے درمیان مواز سے بہت زیادہ فوقیت رکھتے ہیں۔



انساني حقوق كاانترنشنل ويككريشن

[1] وه حالات جن مين انساني حقوق كاعالمي اعلان جاري موا

انسانی حقوق کے عالمی اعلان جاری کرنے کی سوچ جنگ عظیم دوم کے اختیام کے ساتھ ہی پیدا ہوئی اور اس وقت انجمن اقوام متحدہ کے قیام کے معاہدے بر وستخط ہورہے تھے اور 1945ء میں ریاست ہائے متحدہ امریکہ کے شہرسان فرانسیسکو میں کانفرنس مور بی تھی، چنانچہ اس کانفرنس کے ایک ممبر نے کانفرنس کے زیر اہتمام ایک ایس کمیٹی کے تیام کے تجویز پیش کی جوانسان کی بنیادی آزاد یوں اور اس کے حقوق بر مشتمل اعلان جاری کرے، اور باوجود اس کے کہ اس اعلان کی سوچ نے ذاتی حد تک کانفرنس کے مبران سے داد تحسین وصول کی لیکن اس وقت کی غالب رائے ایبا اعلان جاری کرنے کی جرأت نه کرسکی جوطویل مطالعے اور مری ریسرچ کا متقاضی تھا، علاوہ ازیں اس کانفرنس کے ممبران نے دوسری طرف اس بات کا اظہار کیا کہ اقوام متحدہ کے معاہرے میں بعینہ وہ چیزیں موجود ہیں جوانسان کی بنیادی آ زادیوں اوراس کے حقوق کی حفاظت کے لیے کافی ہیں لہذا وہ معاہدہ اس طرح کے دوسرے اعلان سے بے نیاز کردیتا ہے اور پھر یہ پروگرام معاہدے کی دفعہ 68 میں موجود بھی ہے اور وہ صراحت کے ساتھ انسانی

اسلام میں انسانی حتوت کو تا اسلام میں انسانی حتوت کو تا ہے۔ بنا حقوق کی حفاظت کر دہا ہے۔ بنا محقوق کی حفاظت کر دہا ہے۔ بنا

بریں وقتی طور پر اس تجویز سے توجہ ہٹادی منی البتہ یہ ذہنوں میں لنکی رہی اور منظر عام برآنے کے لیے مناسب وقت کی منتظر رہی اور وہ مناسب وقت لیٹ نہ ہوا۔ چنانچہ 1946ء میں اقوام متحدہ کے ذیلی ادارے اقتصادی اور معاشرتی کوسل کا پہلا اجلاس منعقد ہوا، اور اس اجلاس کی ابتداء میں کوٹسل نے انسانی حقوق کی حفاظت کے لیے اس میٹی کے قیام کی قرار داد یاس کی جس کا اقوام متحدہ کے معاہدے میں ذ کرتھا اور اتوام متحدہ کی استقبالیہ ممیٹی نے اس کے قیام کی سفارش کی تھی اور جونبی انسانی حقوق کی حفاظت کے لیے تمیٹی کا قیام عمل میں آیا تو اقوام متحدہ کی جزل اسمیلی نے فورا انسانی حقوق اور بنیادی آزاد بوں کے خاص اعلان کے منصوبے پر عمل درآ مد کرانے کے لیے ابتدائی خاکہ ترتیب دیا اور اس خاکے کی بنیاد پر مذکورہ سمیٹی نے 1947ء کے درمیان عالمی اعلان کے لیے قانونی مسورہ تیار کیا تاکہ اسے جزل اسمبلی کے دوسرے اجلاس میں پیش کیا جائے۔

چنانچہ 1948ء میں باریس میں اقوام متحدہ کی جزل آسمبلی میں انسانی حقوق کے عالمی اعلان کا بل چیش کرنے کا منصوبہ کمل ہوا اور اس کی ہر ہر دفعہ پر بحیف اور ترامیم کا مرحلہ پایا بھیل کو پہنچا تو جنرل آسمبلی نے اسے اتفاق رائے سے پاس کر کے اس کا 10 دسمبر 1948ء میں باضابطہ اعلان کردیا۔

2 انسانی حقوق کے علمبر داروں کے نقط نظر میں انٹرنیشنل ڈیکلریشن کے

امیازات (Point of View)

انسانی حقوق کے انٹرنیشنل ڈیککریشن کے علمبرداروں کے نقطہ نظر میں بیہ

اللام مين انساني حتوق 🔭 🔭 109

ڈیکلریش بہت سے امتیازات (Point of View) کا عامل ہے۔ ان میں اہم

امتیازات په بین:

[1] اس ڈیکلریشن نے انسانی حقوق کو ہمہ گیر حیثیت عطا کی ہے اور اس کی بنیا دکو محکم کیا ہے اور وہ ہے عظمت انسان، جو مساوات کے اصول اور مختلف آزاد بوں معلم کیا ہے اور وہ ہے عظمت انسان، جو مساوات کے اصول اور مختلف آزاد بوں معلم کیا گئو

ہے۔

[2] اس ڈیککریشن میں بیان کردہ اصولوں کو اقوام متحدہ کے بعض ممبر ممالک نے آئیڈیل قرار دیا ہے اور اس کی راہنمائی میں قانون سازی کرنی شروع کردی ہے اور آہتمال درآ مدکرانا شروع کردیا ہے۔

[3] انسانی حقوق کے بین الاقوامی اعلان کے علمبرداروں اور ان کے ہمنواؤں نے اس اعلان کو ماڈرن تہذیب کی عظیم کامیابی اور موجودہ مہذب دنیا کے سول، سیاس، اقتصادی، معاشرتی اور ثقافتی حقوق کی چوئی قرار دیا ہے۔

[4] اس ڈیکلریش نے دنیا کے مختلف گوشوں میں اپنا اثر ظاہر کیا ہے اور بید دنیا کی بہت سی حکومتوں اور بہت سے قومی قوانین کا سر چشمہ قرار پایا ہے اور اس طرح ایسے معاہدات کا بھی منبع قرار پایا ہے جو خاص طور پر انسانی حقوق کے متعلق ہیں۔
[5] اس ڈیکلریشن کے باضابطہ اعلان کے بعد اقوام متحدہ ایک نہایت مشکل کام کی طرف متوجہ ہوئیں اور وہ تھا ان اصولوں کوٹر انسلیٹ کرنا جو ان دونوں کونشوں کے ڈیکلریشن میں بیان ہوئے تھے اور وہ تھے:

- ، شہری اور سیاس حقوق کے لیے بین الاقوامی معاہدہ۔
- ، اقتصادی، معاشرتی، ثقافتی حقوق کے لیے بین الاقوامی معاہدہ

[6] انٹر نیشنل ڈیککریشن میں دفعات سے مرتب ہوا ہے جبیہا کہ ہم عنقریب بیان



کریں گے، اور بیتمام ترسول اور سیاسی حقوق پر مشمل ہے۔ علاوہ ازیں اس میں اقتصادی، معاشرتی اور ثقافتی حقوق بھی بیان ہوئے ہیں۔

یہ ہے وہ سب کھے جو انٹریشنل ڈیکلریشن نے انسانی حقوق سے متعلق مخلف تقلیدی نظریات سے اخذ کیا ہے اور بیا تھارویں، انیسویں اور بیبویں صدی کے اوائل میں صادر ہونے والے متنوع بنیادی قوانین اور دساتیر پرمشمل ہے اور اس اعتبار سے یہ ڈیکلریشن فقط شہری اور سیاسی حقوق ہی نہیں بلکہ مخلف حقوق کا مسئلہ نیٹا تا ہے اور ان میں اقتصادی، معاشرتی اور ثقافی حقوق داخل ہیں۔

[3] بنیادی اصول جوانسانی حقوق کے عالمی اعلان میں بیان ہوئے

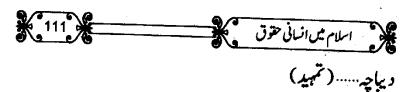
انسانی حقوق کا عالمی اعلان (دو چیزوں پر)مشتل ہے:

[1] ديباچه (پيش لفظ)

[2] تمیں دفعات جو مختلف شہری ، سیاس ، اقتصادی ، معاشرتی اور ثقافتی حقوق پر مشتل ہیں اور ذیل میں اقوام متحدہ کی طرف سے جاری کروہ انسانی حقوق کے عالمی اعلان کی اہم نصوص کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

انساني حقوق كاعالمي اعلان

10رد ممبر 1948ء میں اقوام متحدہ کی جنرل آمبلی نے انسانی حقوق کا عالمی اعلان پاس کر کے نشر کر دیا اور اس تاریخی واقعے کے بعد جنرل اسمبلی نے ممبر ممالک کواس اعلان کا مطالعہ کرنے اور اس پر بحث کرنے اور اسے تقسیم کرنے اور اسے نشر کرکے اس پڑکمل درآ مدکرانے کی وعوت دی۔



چونکہ انسانی فیملی کے تمام اراکین کے نزدیک پیدائش آبروکا حق تشلیم شدہ ہے۔ اور دنیا میں آزادی، عدل وانصاف اور امن وسلامتی کی بنیاد پر ان کے مستقل مساوی حقوق تشکیم شدہ ہیں

چونکہ انسانی حقوق کونظر انداز کرنے اور انہیں حقیر بیجھنے کے عمل نے وحشانہ افعال تک پہنچا کر انسانی مغیر کو تکلیف سے دو چار کر دیا ہے اور عام انسانیت کا مقصد ایک معاشر کے وجود میں لانا ہے جس میں انسان ہو لئے ادر عقیدہ رکھنے کی ہزادی سے لطف اندوز ہواور وہ خوف اور فقر سے محفوظ رہے۔ اور چونکہ سے بات ضروری ہے کہ انسانی حقوق کی حفاظت کا قانون نافذ ہوا ہے مبادا کہ آ دی مجبور ہو کر استبداد اور ظلم کے خلاف ہتھیا را تھا ہے۔

اور چونکہ اقوام متحد کے اراکین نے انسان کے بنیادی حقق اوراس کی حیثیت کے سلیلے میں جدید معاہد ہے کی توثیق کی ہے اوراس بات کو تسلیم کیا ہے کہ مردول اور عور توں کے حقوق مسادی ہیں اور انہوں نے ٹھان لیا ہے کہ اجتماعی ترقی کے لئے قدم اٹھانا ہے اور آزادی کی فراخ اور کشادہ فضاؤں ہیں زندگی کے معیار کو بلند کرنا ہے اور چونکہ رکن ممالک نے اقوام متحدہ کے ساتھ انسانی حقوق اور بنیادی بلند کرنا ہے اور چونکہ رکن ممالک نے اقوام متحدہ کے ساتھ انسانی حقوق اور بنیادی آزادیوں اور ان کا احترام کرنے میں تعاون کی گارٹی دی ہے اور چونکہ انہیں حقوق اور آزادیوں کی بری اہمیت کی بناء پر کھمل وفاداری کے شمرات کا عام ادارک ہو گیا ہے لہذا جزل آسمبلی ، انسانی حقوق کا انٹریشنل ڈیکٹریشن صادر کرتی اور رکن کے معیار (Common- Standard) ہے اس

اسلام میں انسانی حتوق کے اسلام

لئے تمام لوگوں اور قوموں کو چاہئے کہ وہ اسے نصب العین بنالیں۔ حتی کہ معاشرے میں ہر انسان اور ہر ادارہ ممکن حد تک اس اعلان (Delaration) کو ہمیشہ اپنی آ تکھوں کے سامنے رکھنے کی کوشش کرے اور تعلیم و تربیت اور قومی و بین الاقوامی سطح پر مسلسل کاروائیوں کے ذریعے ان حقوق اور آ زادیوں کے احر ام کو متحکم کرے اور اسے ممبر ممالک کے اندراوران کے زیراہتمام اقوام کے علاقوں میں تنام کروائے اور انہیں مرنظر رکھنے کے لئے بین الاقوامی طرز کی تحریک چلائے۔

دفعہ[1]

تمام لوگ آزاد پیدا ہوئے ہیں اور وہ عزت وآبرو اور حقوق میں مساوی ہیں اور انہیں عقل اور خمیر عطا کیا گیا ہے اور ان پر واجب ہے کہ وہ باہم ایک دوسرے کے ساتھ برادرانہ سپرٹ سے برتاؤ کریں۔

وفعہ[2]

ہر انسان کوخی حاصل ہے کہ وہ اس اعلان (Declaration) میں درئی شدہ تمام حقوق اور آزاد یوں سے بلاا تمیاز مفاد حاصل کرے، اقبیاز سے مراد نسل، رگمت، قوم، زبان، ندہب یا سیاسی یادیگر نظریات یا وطن، معاشرے یا دولت یا پیدائش کی تمیز وشناخت ہے۔ خدکورہ بالا اقبیازات کے علاوہ بھی الی کوئی تمیز نہیں کی جائے گی جس کی بنیاد سیاسی یا قانونی یا اس ملک یا علاقے کی قومی حیثیت پر ہوجس کی طرف آ دمی منسوب کیا جاتا ہے، خواہ اس ملک یا علاقے کی مستقل میں کی افتدار اعلی کسی پابندی کے تابع ہو۔



زفعه[3]

ہر مخص کو زندگی ، آزادی اور اپنی سکیورٹی کاحق حا**صل ہے۔**

زفعہ[4]

سی مخص کو غلام بنانا جائز نہیں اور سی صورت میں بھی غلام بنانایا غلامی کا کاروبار کرنامنع ہے۔

وقعہ [5]

سی شخص کو عذاب کی بھٹی میں دھکیلنایااؤیت سے دوجار کرنا، اوراس سے سنگدلاندمعاملہ کرنایا اس کی آبروکوگرانا جائز نہیں۔

زفعه[6]

ہرانسان کوحق حاصل ہے کہ وہ جہاں کہیں ہوا پی شخصیت کی قانونی شناخت شلیم کرے۔

وقعہ[7]

قانون كے سامنے سب لوگ برابر بي اور انہيں حق حاصل ہے كيوه بغيركى تفريق كے مساوى حفاظت سے فائدہ الله ائمائيں، علاوہ ازيں ان سب كوحق حاصل ہے كہ وہ خلل انداز ہونے والے المياز كے خلاف يا اس المياز كى ترغيب كے خلاف مساوى حمايت كى سپورٹ حاصل كريں۔



دفعہ[8]

بر مخض کوئن حاصل ہے کہ وہ ایسے معاملات میں انصاف حاصل کرنے کے لیے تو می ٹربیوئل میں پیش ہو، جو اسے قانون کی طرف سے عطا ہونے والے بنیادی حقوق پر زیادتی تصور ہوتے ہیں۔

وفعہ[9]

سمی انسان کوتشدد آمیز طریقے سے گرفتار کرنا یا قید کرنا یا جلا وطن کرنا جائز نہیں۔

وفعه[10]

ہرانسان کوئن حاصل ہے کہ مساوات تامہ کے اصول پر دوسرل کے ساتھ اس کے معاملے پرغور کرنے کے لیے صاف سقرامتقل ٹربیول تھکیل دیا جائے جو اس کے حقوق اور واجبات اور اس کی طرف منسوب کی جانے والی کسی بھی تہمت پرکھلی کچبری میں منصفانہ غور کرے۔

دفعہ[11]

[1] ہر مخف کواس وقت تک بے قصور سمجھا جائے گا جب تک اس پر الزام کو ایس کھل کچہری میں قانونی طور پر جرم ثابت نہ کردیا جائے جس میں اسے اپنے وفاع کے لیے ضروری گارنٹیاں حاصل ہوں۔

[2] سمی محض کو اس کے پیشہ ابنانے یا پیشہ نہ ابنانے کی وجہ سے گرفتار نہیں کیا جائے گا مگریہ کہ اس کا میہ پیشہ وقت اختیار ملکی یا بین الاقوامی قانون کے مطابق جرم



ہواوراس طرح اس کواس کے جرم کی وہی سزا دی جائے گی جو بوقت ارتکاب جرم اس کی سزاتھی مینی اس کی سزا بڑھائی نہیں جائے گی۔

زفعہ[12]

کی مخض کو اس کی اپنی زندگی یا اپنے خاندان یا اپنے گھریا اپنے مراسلات کے خصوصی معاملات میں پر تشدد مداخلت کا نشانہ نہ بنایا جائے اور نہ بن اس کی عزت اور شہرت کو داغدار کیا جائے۔اس تتم کے معاملات میں ہر مخض کوحت حاصل ہے کہ وہ قانونی تحفظ حاصل کرے۔

وفعہ[13]

[1] ہر مخض کونقل وحرکت کی آزادی حاصل ہے اور اسے ہر ملک کی حدود کے اندر رہائش کا اختیار حاصل ہے۔

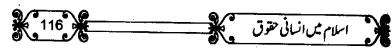
[2] ہر فرد کو اپنے پھسائل کی وجہ ہے اپنا ملک چھوڑنے اور اس کی طرف لوشنے کا حق حاصل ہے۔

ww.KitaboSunoat.com

وفعہ[14]

[1] ہر خف کوظلم سے نجات حاصل کرنے اور آزادی سے زندگی بسر کرنے کے لیے دیگر ممالک میں بناہ حاصل کرنے کاحق حاصل ہے۔

[2] اس حق کے ذریعے کی ایسے جرم کے خلاف استغاث نہیں کیا جائے گا جو واقعی طور پر غیر سیاسی ہو یا وہ ایسے اعمال سے متعلق ہو جو اقوام متحدہ کے مقاصد اور اصولوں کے خلاف ہو۔



[1] ہر مخض کو ہر اعتبار ہے اپنی پیشناٹی (تومیت) سے لطف اندوز ہونے کا حق

ہے۔ [2] کسی مخص کو پُر تشدد طریقے ہے اس کی بیشنٹی سے محردم کرنا جائز نہیں اور نہ ہی اسے حق حاصل ہے کہ وہ اپنیشنٹٹی بدلے۔

[1] مرداورعورت جب بلوغت كي عمر كو پنج جائيں تو انہيں بغير كى نسلى، تومى، ديني یا بندی کے شادی کرنے اور خاندان کی بنیا در کھنے کاحق حاصل ہے اور شادی کے وقت اور شادی کے دوران اور طلاق کے وقت حقوق میں مساوی ہیں۔ [2] طرفین کی ممل اور بلا جروا کراہ رضا مندی کے بغیر شادی کا معاملہ طے کرنا

[3] خاندان معاشرے کا قدرتی اور بنیادی گروپ ہے اور اسے معاشرے اور حکومت کے تحفظ سے فائدہ اٹھانے کاحق حاصل ہے۔

[1] ہر مخص کو ذاتی ملکیت یا دوسروں سے اشتراک کاحق حاصل ہے۔

[2] سی مخص کوظالمانہ طریقے سے اس کی ملکت سے بے دخل کرنا جائز نہیں ہے۔

وقعہ[18]

بر مخص کونظریہ، وجدان، ندہب کے معالمے میں آزادی کا حق حاصل ہے ادر



اس حق میں اسے دین بدلنے، اعتقاد بدلنے اور اپنے دین کا اظہار کرنے اور اپنے اعتقاد کے مطابق عبادت کرنے اور شعائر قائم کرنے اور پر منے پر مطابق عبادت کرنے اور پر منے پر معامت کی آزادی بھی شامل ہے خواہ وہ یہ امور اکیلا سر انجام دے یا جماعت کے ساتھ، پرائیوٹ کرے یا پبلک کے سامنے۔

دفعه[19]

ہر خض کورائے اور بیان کی آ زادی سے فائدہ حاصل کرنے کا حق ہے اور اس حق میں بغیر کی طرح کی پریشانی کے نظریات اپنانے کی آ زادی بھی شامل ہے اور اس حق میں خبریں تلاش کرنے اور اطلاعات وصول کرنے اور انہیں کسی بھی ذریعے سے دوسروں تک پہنچانے کی آ زادی بھی شامل ہے اور اس معالمے میں جغرافیائی حدود کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

وفعه[29]

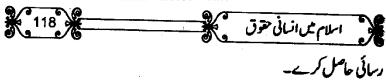
[1] ہر مخص کو امن پند کمیٹیوں اور ایسوی ایشنوں میں آزادی سے حصہ لینے کاحق حاصل ہے۔

[2] سی شخص کوکسی ایسوی ایش میں شامل ہونے پر مجبور نہیں کیا جاسکا۔

وقعہ[21]

[1] ہرانسان کواپنے ملک کی حکومت میں براہ راست یا نمائندوں کے ذریعے حصہ لینے کاحق حاصل ہے۔

[2] ہر مخص کوحق حاصل ہے کہ وہ دیگر افراد کی طرح اپنے ملک کی پبلک سروں تک



فعه[22]

ہر خص کوسوسائی کا ممبر ہونے کے ناطے سے سوشل سیکورٹی کا حق حاصل ہے اور اسے اس بات کا بھی حق ہے کہ وہ تو می محنت (National effort) اور بین الاقوامی تعاون کے ذریعے یا کسی بھی حکومت کی آرگنا مُزیشن کی موافقت اور وسائل سے اپنے اقتصادی اور معاشرتی اور ثقافتی حقوق حاصل کرے۔ کیونکہ اس کی عزت و آ ہرواور اس کی شخصیت کی آزادانہ نشو ونما اس کے بغیر ممکن نہیں۔

رفعہ[23]

[1] بر خص کوکام کرنے کاحق حاصل ہے اور اسے اس بات کی آزادی حاصل ہے کہ من پند عادلاند شرائط پر ملازمت کرے اور اسے بے کاری سے تحفظ کاحق حاصل ہے۔

[2] ہر مخص کو بغیر کی تمیز کے اپنی محنت کے برابر اجرت لینے کاحق حاصل ہے۔ [3] جو شخص کسی ڈیوٹی پر مامور ہواور وہ بیار ہوجائے تو اس کاحق بنتا ہے کہ ہمدردی کے طور پر اسے آئی عادلانہ اجرت دی جائے جو اس کی اور اس کے اہل خانہ کی آبر ومندانہ کفالت کے لیے کافی ہواور یہ خدمت معاشرتی تحفظ کے وسائل سے انجام دی جائے گی۔

وفعه[24]

مر خض کو تعکاوٹ کی وجہ سے ستانے اور فراغت کے اوقات میں آرام کرنے



کاحق حاصل ہے خصوصاً اوقات کار کی معقول طوالت کے موقعہ پر اور ہفتہ وارانہ تعطیلات کے موقع پر بہع تنخواہ۔

وفعہ[25]

[1] ہر مخض کو معیاری زندگی کا حق حاصل ہے جو اس کی صحت اور اس کی اور اس کے کفیے کی خوشحال کے لیے کافی ہواور یہ معیار خوراک، لباس، کمر، طبی دیم بھال اور اس طرح کے دیگر ضروری معاثی لواز مات پر مشتل ہے اور اس کوحق حاصل ہے کہ وہ مکنہ بے کاری، بیاری، در مائدگی، بیوگی، بزرگی اور ان جیسے دیگر احوال کے پیش نظر اپنی معیشت کو محفوظ بنائے کیونکہ ان مواقع پر انسان کے ارادے کے برخلاف خارجی عوامل کی وجہ سے وسائل زندگی نا پید ہوجاتے ہیں۔

[2] منتا اور بحیین کوسیشل نگرانی اور معاونت کاحق حاصل ہے اور تمام بیجے میساں طور پر معاشرتی حفاظت میں خوشگوار پرورش پائیں گے خواہ ان کی ولا دت با قاعدہ شادی کے ذریعے ہوئی ہو یا شادی کے بغیر۔

وقعه[26]

[1] ہر مخص کو تعلیم حاصل کرنے کا حق حاصل ہے اور اس کی زندگی کے بنیادی اور ابتدائی مراحل میں اسے مفت تعلیم دینا واجب ہے، اس کی ایلیمنزی ایجوکشن لازمی ہے اور اس کی ٹیکنیکل اور پیشہ وارانہ تعلیم اور مساوات تامہ کے اصول پر میرٹ کے مطابق ہرایک کواعلی تعلیم کے مواقع فراہم کرنے چاہئیں۔

[2] تعلیم وتربیت کا ٹارگٹ براہ راست بیہونا چاہیے کداس سے انسان کی پرسنٹی کی محیل ہواور انسانیت کے احترام اور بنیادی آزادیوں کی پاسداری معبوط ہو

اسلام میں انسانی حقوق 💮 🔭 📆

اوراس سے تمام قبائل کے درمیان مفاہمت، درگذر اور دوئی کوفروغ حاصل ہواور نطی و دین جماعتوں کے درمیان رشتہ (اخوت) مضبوط ہوارو امن و امان قائم رکھنے کے سلسلے میں اقوام متحدہ کی کوشش میں ترقی ہو۔

[3] اولاد کی تعلیم و تربیت کی نوعیت منتخب کرنے کے سلسلے میں پہلاحق والدین کو حاصل ہے۔

دفعه[27]

[1] ہر خض کوئن حاصل ہے کہ وہ معاشرے کی ثقافتی زندگی میں آ زادانہ کردار ادا کرے اور آ رٹ سے لطف اٹھائے اور علمی مسابقت میں حصہ لے اور اس کے نتائج سے استفادہ حاصل کرے۔

[2] ہر مخص کوحق حاصل ہے کہ وہ اپنی علمی ، ادبی ، فی تخلیقات پر مشتمل ادبی اور مادی مفادات کا تحفظ کرے۔

وفعه[28]

ہر شخص کوحق حاصل ہے کہ وہ انٹر پیشنل معاشرتی نظام کے تحت اس ڈیکلریشن میں ذکر کردہ حقوق اور آزادیوں سے اپنے مقاصد پورے کرے۔

وفعہ[29]

[1] ہر مخص پر اس معاشرے کی طرف سے جس میں اس کی شخصیت کو کامل نشو ونما کی فرصت عطا کی گئی ہے، کچھ واجبات ہیں۔

[2] فردکواینے حقوق اور آزادی کی پر پیش کے سلسلے میں ان حدود کے تابع رہنا



چاہئے جو قانون نے مقرر کی ہیں تا کہ دوسرے کے حقوق اوران کی آ زادیوں اور ان کے احترام کونسلیم کرنے کی گارٹی قائم رہے اور تا کہ جمہوری معاشرے میں جنرل نظام کے تحت منصفانہ اخلاق مشحکم ہوسکیں۔

[3] سی مجمی حالت میں ان حقوق کا استعال ان مقاصد کے لئے نہیں کیا جائے گاجواقوام متحدہ کے مقاصد اور اس کے اصولوں کے منافی ہو۔

وفعہ[30]

اس ڈیکلریشن میں کوئی الیی شق نہیں جس سے یہ مطلب اخذ کرنا جائز ہو کہ حکومت، پارٹی یا انسان کوئل حاصل ہے کہ وہ اس ڈیکلریشن میں درج شدہ حقوق اور آزاد یوں کومنہدم کرنے کی غرض سے کوئی سرگری اور کام سرانجام دے سکتا ہے۔ یہ ہانسانی حقوق کے بین الاقوامی اعلان میں ڈیکلر کردہ اصول اور حقوق کی اہم دفعات۔ ہم نے انہیں بطور تمہیداس کئے پیش کیا ہے کہ ہم اسلام میں انسانی حقوق اور انٹریشنل کوئشن میں متعین کردہ انسانی حقوق کے درمیان امتیازات اور تعنادات کونمایاں کرسکیس۔

[4] انسانی حقوق کے انٹرنیشنل ڈیککریشن کی قانونی حیثیت

1948ء کے تعدیق شدہ انبانی حقوق کے انٹریشن کو قانونی حقیت کے انٹریشن کی قانونی حقیت کے متعلق نظریات میں سے اہم نظریات کی تلخیص درج ذیل ہے:

[1] پہلانظریہ اس نظریے کے حاملین میں بھتے ہیں کہ انسانی حقوق کا عالمی اعلان اقوام متحدہ کے تمام رکن ممالک پراس اعتبار سے قانونی طور پر نافذہ کہ وہ اقوام

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

122

ء اسلام میں انسانی حقوق

متحدہ کے جار ٹرکومکس کرنے والاہے۔

[2] دوسرا نظریہ: اسے سابقہ سوویت یونین نے اختیار کیا ہے۔ اس نظریے کا فلامہ یہ ہے کہ انسانی حقوق کا بین الاقوامی اعلان ملکوں کے اقتدار اعلیٰ کی بنیاد کے خالف ہے اور اس حکم کے خلاف ہے جو اقوام متحدہ کے چارٹر کی دوسری دفعہ کے ساتویں پیرا گراف بی درج ہے، کیونکہ وہ پیرا گراف اقوام متحدہ کے ان اختیارات کو ان مسائل سے خارج کردیتا ہے جو ہر حکومت کے داخلی اقتدار کے دائرے بیں آتے ہیں۔

[3] تیسرا نظریہ: یے نظریہ انسانی حقوق اور بنیادی آ زاد یوں کے مسئلے کو اس اعتبار سے لیتا ہے کہ یہ مسئلہ مملکت کے داخلی دائرہ اختیار سے باہر ہوگیا ہے اور یہ بین الاقوای رنگ ماصل کر کے اقوام متحدہ کے اختیار میں داخل ہوگیا ہے، کیونکہ یہ ان مسائل میں سے ہے جنہیں بین الاقوای اہمیت ماصل ہوگئ ہے اور حکومتیں اپنی داخلی قانون سازی کے وقت اس کے اجراء کے سلسلے میں انسانی حقوق کے احرام کو واجب قرار دیتی ہیں۔

[4] چوتھا نظریہ اس نظریے کے حاملین یہ کہتے ہیں کہ انسانی حقوق کے اس عالمی اعلان کی حیثیت محض ایک بیان کی ی ہے جو اقوام متحدہ کی طرف سے جاری کیا گیا ہے اور قانونی طور پر اس کی پابندی ضروری نہیں۔ اس اعلان کی لازمی حیثیت پر اختلاف رائے کو مدنظر رکھتے ہوئے کہ یہ تو محض اقوام متحدہ کی آرگنا نزیشن کا جاری کردہ بیان ہے اس آرگنا نزیشن کے سامنے یہ امر لازمی تھہرا کہ وہ اپنے کام کی شکیل کے لیے ورک کرے تا کہ اسے اس آرڈر کے نفاذ کے لیے بلا احملاف رائے، تو ت فراہم ہو سکے۔



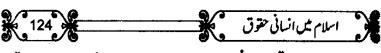
اس مقصد کے لیے انسانی حقوق کی کمیٹی نے ڈیکلریش کی دفعات کو ایسے بین الاقوامی معاہدوں کی شکل دینے پر زور دیا جو حکومتوں کے ہاں قابل قبول ہوں۔ چنانچہ اقوام متحدہ کی جزل آسمبلی نے دو معاہدوں کے نفاذ کا اعلان کیا، ان میں سے ایک کا تعلق سول اور سیاسی حقوق سے تھا اور دوسرے کا تعلق اقتصادی اور معاشرتی اور ثقافتی حقوق سے تھا اور اس میں پہلے معاہدے سے متعلق ایک ضمیمہ معاشرتی اور ثقافتی حقوق سے تھا اور اس میں پہلے معاہدے سے متعلق ایک ضمیمہ تھا۔ [23]

چنانچہ طوالت کے خوف کے پیش نظر ہم ان معاہدوں میں ذکر ہونے والے بنیادی اصولوں کا جائزہ پیش کرنے پر اکتفاء کریں گے۔

اورسیای حقوق کے معاہدے میں بیان شدہ بنیادی اصول:

سول اورسیای حقوق کے بین الاقوای معاہدے پر دستخط کرنے والی مکتیں اس بات کا عہد کرتی ہیں کہ وہ قانون کے ذریعے اپنی قوم کوسٹگدلانہ اور فیر انسانی اور رسوا کن سلوک ہے بچائیں گی اور زندگی و آزادی اور امن وسلامتی اور پرائیوٹ زندگی میں ہر فرد کا حق تسلیم کریں گی اور بیہ معاہدہ غلامی کو ناجائز قرار دیتا ہے اور عادلانہ ومنصفانہ ٹرائل میں حق ری کی ضانت فراہم کرتا ہے۔ اور لوگوں کو غیر قانونی حراست اور ظالمانہ پابندیوں ہے بچاتا ہے اور ان کے آزادی فکر، آزادی ضمیر، آزادی ندہب اور آزادی رائے اور تعبیر کوشلیم کرتا ہے اور انہیں امن کمیٹیاں قائم کرنے اور جرت کرنے اور دورروں کے ساتھ تعلقات قائم کرنے کاحق دیتا ہے۔

اقتصادی و معاشرتی اور ثقافتی حقوق کے بین الاقوامی معاہدے بیں ذکرشدہ بنیادی اصول:



اقصادی ومعاشرتی اور ثقافتی حقوق کے معاہدے پر دسخط کرنے والی ریاسیں اپنی اقوام کے لیے بہترین معاشی احوال فراہم کرنے کی ذمہ داری قبول کرتی ہیں اور انہیں روز گار فراہم کرنے اور عادلانہ اجرت دینے اور معاشی تحفظ دینے اور معیارات زندگی جمع کرنے اور بھوک سے آ زادی اور ان کی صحت اور تعلیم کا حق معیارات زندگی جمع کرنے اور بھوک سے آ زادی اور ان کی صحت اور تعلیم کا حق متعلیم کرتی ہیں۔ یہ ہیں سول اور سیاسی حقوق اور اقتصادی و معاشرتی اور ثقافتی حقوق اور قرو و افراد کے حقوق کے اہم نکات۔

اور خلاصہ یہ ہے کہ اتوام اور افراد کے حقوق جو الجمن اقوام متحدہ اور انسانی حقوق کے عالمی اعلان میں بیان ہوئے ہیں اور سول و سیاسی حقوق اور اقتصادی و معاشرتی اور ثقافتی حقوق کے دونوں بین الاقوامی معاہدوں میں ان کی تفصیلات

سامنے آئی ہیں ان کے اہم عنوانات اجمالی طور پر درج ذیل ہیں:

[1] اقوام کواپی قسمت کے فیصلے کرنے اور دولت خرچ کرنے کاحق

[2] زندگی بسر کرنے کاحق

[3] قوم ،نسل اور رنگ کا فرق کئے بغیر مساوات کا حق

[4] آ زادی اور پرش سیفٹی کاحق اور ظالمانه طریقے سے گرفاری اور قید کی ممانعت

[5] انصاف کاحق

[6] سوچ و ضمیر اور ند ہب کی آ زادی کا حق

[7] نقل مکانی اور ملک جھوڑنے کا حق

[8] غير قانوني باشندے كو ظالمانه طريقے سے جلا وطن كرنے كى ممانعت

[9] انسانی معاملات میں قیدی کاحق

[10] سُلَّدلانه سلوک یا سزایا غیرانسانی اور رسواکن عذاب کی ممانعت



[11] غلام بنانے اور غلام بنا کرر کھنے کی ممانعت

[12] نیشندی اور قانونی حفاظت میں یجے کاحق

[13] روزگار اور معاشرتی صانتوں کاحق

[14] بلبك لائف مين شراكت كاحق

[15] قانونی تحفظ میں اقلیات کاحق

[16] روز گار اور روز گار کی عادلانه شرا نط کاحق

[17] سوشل سيكور في كاحق

[18] حفاظت اور محرانی میں کنبے کاحق

[19] ولا دت سے قبل اور بعد ماں كا خصوصى حق

[20] مناسب حفاظت میں بیچ کاحق

[21] مناسب معيار زندگي ميس انسان كاحق

[22] حفظان صحت كاحق

[23] تعليم وتربيت كاحق

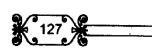
[5] <u>1948ء میں اقوام متحدہ کی طرف سے نشر کردہ انسانی حقوق کے عالمی</u>

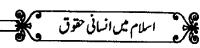
اعلان پر چند تحفظات

چند اسلامی ریاستوں نے ، جن میں سعودی عرب سر فہرست ہے انسانی حقو ق کے عالمی اعلان کے دوموضوعات برتحفظات کا اظہار کیا ہے:

[1] میہ جو عالمی اعلان کی سولہویں دفعہ میں صادر ہوا ہے کہ جب مرد ادر عورت شادی کی عمر کو پہنچ جا کیں تو انہیں بغیر کسی تو می یا ندہی یا بندی کے شادی کرنے اور اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام کے

كنے كى بنياد ركھنے كاحق حاصل ہے، يه اسلامي تعليمات كے مطابق نہيں ہے، کیونکہ اسلام کسی مسلمان عورت کو غیرمسلم سے شادی کی اجازت نہیں دیتا اور ہم اس سلسلے میں اسلام کے نقطہ نظر کو تنعیل کے ساتھ اس فصل میں بیان کریں گے جو اسلام میں انسانی حقوق کے متعلق پھیلائے گئے شبہات کے ازالے برمشمثل ہے۔ [2] اور وہ جو عالمی اعلان کی اٹھارویں دفعہ میں اشارتاً صادر ہوا کہ (ہر شخص کو اپنا دین بدلنے کا حق حاصل ہے) اس دفعہ میں انسان کو اپنا دین بدلنے کا حق دینا، تحمل طور پر اسلام کی تعلیمات سے نگرا تا ہے، کیونکہ اسلام سی مسلمان کو اپنا دین بدلنے کی اجازت نہیں دیتا بلکہ وہ اس عمل کوار تداد قرار دیتا ہے اور اسلام نے اپنا دین بدلنے والے مسلمان پر مدمشروع کردی ہے چنانچہ اسے تین مرتبہ توبہ كرنے كے ليے كہا جائے گا اگر وہ توبہ كرلے تو ٹھيك ہے ورنہ وہ قل كرديا جائے گا اور ہم (ان شاء اللہ) عنقریب اس موضوع پر اسلام کے نقطہ نظر کی وضاحت ان شبہات پر گفتگو کے وقت کریں گے جو اسلام میں انسانی حقوق کے متعلق پھیلائے جاتے ہیں۔





چوتهی فصل

اسلام میں انسانی حقوق اور بین الاقوامی اعلامیے کے درمیان موازنہ

اق لا: اوليت اورلزوميت كاعتبار س

ثانية: محرائي اورآ فاقيت كاعتبارے

فالثاً: تحفظ اور گارٹی کے اعتبار سے

اسلام میں انسانی حقوق اور بین الاقوامی اعلامیه میں موازنہ

منشة فصل میں ہم نے انسانی حقوق کے مغہوم، ان حقوق کی ڈویلپونٹ اور اسلام میں ان کے مضمون اور سیکور اعلامیات میں ان کے تذکرے پر گفتگو کی تھی اور اس فصل میں ہم (ان شاء اللہ) اسلام میں انسانی حقوق اور بین الاقوامی اعلامیات اعلامیہ کے درمیان موازنہ کریں گے اور اس سلسلے میں ہم بین الاقوامی اعلامیات کی ان دفعات پر اکتفا کریں گے جو انسانی حقوق کے عالمی اعلان سے تعلق رکھتی ہیں کیونکہ اقوام متحدہ کی طرف سے 1948ء میں جاری کردہ یہ اعلان، انسانی حقوق کے متعلق عقل انسانی حقوق کے متعلق عقل انسانی کی رسائی کی معراج تصور کیا جاتا ہے اور انسانی حقوق سے تعلق رکھنے والے دیگر تمام بین الاقوامی یا علاقائی اعلامیے اس اعلان کو اپنے سے تعلق رکھنے والے دیگر تمام بین الاقوامی یا علاقائی اعلامیے اس اعلان کو اپنے

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



لیے حوالہ (Reference) سیجھتے ہیں۔ مزید برال ہم طوالت کے خوف سے اس مواز نے میں تین موضوعات پر اکتفا کریں گے۔

اولاً: انسانی حقوق کی حد بندی اور ضروریات کے سلیلے میں قدامت کے

اعتبار ہے۔

ثلنية: حمراكى اورآ فاتيت كاعتبار سـ

فالثاً: حفاظت اورضانتوں کے اعتبار ہے۔

اولا: اولیت اور از ومیت (Binding) کے اعتبار سے اسلام اور سیکوار اعلامیات میں انسانی حقوق کا موازنہ

گذشتہ مباحث میں ہم وضاحت کر بچے ہیں کہ اسلام میں انسانی حقوق چودہ صدیاں قبل ظہور اسلام کے ساتھ ہی معرض وجود میں آ بچے ہیں ادر حضرت رسول . کریم بھٹ نے جہ الوداع کے خطبے میں انسانی حقوق کا اولین اعلامیہ صادر فرمایا جبکہ انسانی حقوق کا قدیم سیکولر اعلامیہ تیرہویں صدی عیسوی 1215ء میں نشر ہوا (یعنی اس اعلامیہ سے تقریبا ساڑھے چھ صدیاں قبل) جیسا کہ ہم انسانی حقوق میں ارتقاء پر گفتگو کے سلسلے میں بیان کرآئے ہیں۔

اس بات میں کوئی شک نہیں کہ آفاب نیمروز کی طرح روش شریعت اسلامیہ کو انسانی حقوق کی بنیاد رکھنے اور انہیں نشر کرنے کے سلسلے میں تمام بین الاقوامی اعلامیات و اعلانات اور معاہدات پر چودہ صدیوں سے زائد عرصہ قبل، اسبقیت حاصل ہے اور انسانی حقوق کے متعلق جو کھے تذکرہ بین الاقوامی ڈیکلریشن اور فیلی معاہدات میں آیا ہے یا اس سے قبل انجمن اقوام متحدہ نے انہیں صاور کیا ہے تو یہ جزدی طور پر انہی حقوق کی صدائے بازگشت ہے جن کی شریعت اسلامیہ غرا ا

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام میں انسانی حقوق کے انسان کے انسان حقوق کے انسان کی انسان کی انسان کے انسان ک

انسان کے شہری اور سیاسی اور اقتصادی اور معاشرتی اور نقافتی حقوق کا اعلان کرنے میں اسلام کو بلاشبہ (اسکیقیٹ حاصل ہے اور اسلام نے فرد کے بنیادی حقوق کی حفاظت اور معاشرے کی مصلحت کے درمیان توازن قائم کردیا ہے اور بیہ ایک اسی حقیقت ہے جس کا ادراک ہراس آ دمی کو کرنا چاہیے جو اسلام اور اس کے پیغام ادراس کے دیگر رہانی قوانین کے متعلق بھیرت اور بصارت رکھتا ہے۔ مزید برآ ل بیقوانین جن ہے ماڈرن تہذیب آشنا ہوئی اور اپنی تمام انجمنوں اور آ رگنا ئزیشنوں اور ذیلی تظیموں کے ذریعے انہیں متعارف کروایا ہے ان کے متعلق زیادہ سے زیادہ بیکہا جاسکتا ہے کہ بیظلوم وجول انسان کا کارنامہ ہے کیونکہ اس انسان نے ریسرے اور قانون سازی وشریعت سازی شروع کردی اور اس بات کو مجول کیا یا محلا دیا کمیا کہ اس انسان کا ایک رب ہے جو خالق اور باخر ہے اس نے اس کے لیے شریعت نازل فرمائی ہے اور اس نے اس کے تمام احوال اور ماحول کو مدنظر رکھ کراس کے مسائل کوحل کرنے کے لیے توانین وضع کئے ہیں اور اس نے بیسب کچھائی کتاب عزیز میں رکھا ہے جے اس نے حق کے ساتھ نازل فرمایا تا کہلوگ عدل و انصاف کو قائم کریں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو خطاب

﴿ إِنَّ لَمَذَا الْقُرُّانَ يَهُدِى لِلَّتِي هِيَ الْمُومُ ﴾ [الاسواء: 9]

"ب شک بیقرآن اس راه کی طرف راهنمائی کرتا ہے جوسیدمی اور متقم سر"

دوسری جگه فرمایا:

اسلام میں انسانی حقوق کے انسان حقوق

﴿ فَمَنِ النَّبِعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ [سوره اسواء: 9]

"جس نے میری ہدایت کی پیردی کی وہ نہ ہی ممراہ ہوگا اور نہ ہی ہد بخت ہوگا۔" دوسری جگه فرمایا:

وْمَنُ آغُرُضَ عَنُ ذِكُرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةٌ ضُنكًا ﴾ [طه: 124,123] "اورجس نے میری یاد سے منہ پھیرلیا تو ہم اس کی گذران تک کردیں گے۔" انسانی حقوق، جیسا کہ اسلام انہیں لے کرآیا ہے، اصلی اور ابدی حقوق ہیں میہ نەتۇ حذف قبول كرتے ہيں اور نەبى ترميم وتتنيخ اورالتواءكو، بيەختوق ملزوم ہيں انہیں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مشروع فرمایا ہے۔ کسی بشر کو، خواہ وہ کوئی بھی ہو، بیر ق نہیں کہ وہ انہیں ملتوی کرے یا انہیں یا مال کرے، اور نہ ان کا ذاتی تحفظ ساقط ہوسکتا ہے، نہتو کسی فرد کے ادارے سے کہ وہ ان سے دست بردار ہور ہا ہے اور نداستی ٹیوشنز کی صورت میں معاشرے کے ارادے سے،خواہ ان کا مزاج کیبا ہی کول نہ ہواور مقترر ادارے انہیں کیا ہی خیال کیول نہ کرتے ہول۔ باقی رہی یہ بات کہ انسانی حقوق کے عالمی اعلان کی قانونی حیثیت کیا ہے؟ اور کیا وہ تمپلسری (Compalsory) ہیں یانہیں؟ سواس کے متعلق گذارشات پیش ہو چکی ہیں اور اس موضوع پر ہم چند آراء پیش کر بچکے ہیں اور ہم نے وضاحت کردی ہے کہ انسانی حقوق کا عالمی اعلان تو محض ایک بیان یا اقرار نامہ ہے جو اقوام متحدہ کی طرف سے جاری کیا گیا ہے اور بی میلسری (Compalsory) نہیں ہے۔

سرف سے جاری ہیا ہیا ہے اور ہی جسری (Compansory) ہیں ہے۔
ای طرح گذشتہ بحث سے واضح ہوگیا کہ بین الاقوامی معاہدات بیں انسانی حقوق عقوق یا تو فقط سفارشات ہیں یا اخلاقی احکام ہیں جبکہ اسلام بیں انسانی حقوق سے مراد وہ فرائف ہیں جنہیں پنینے کے لیے عمل در آمد کی گارٹی فراہم کی گئ ہے

اسلام میں انسانی حقوق میں۔ اس بنا پر اسلام میں پلک اتھارٹی اور وہ محض سفارشات یا اخلاقی احکام نہیں ہیں۔ اس بنا پر اسلام میں پلک اتھارٹی کو اس فریضے کے جری نفاذ کا حق حاصل ہے الاقلام کا یہ نقطہ نظر ان حقوق کے اس مغہوم کے خلاف ہے جو بین الاقوامی معاہدات میں فہ کور ہے اور وہ آئیس ایسا شخص حق سجمتے ہیں کہ اگر صاحب حق ، اپنے حق سے دست بردار ہوجائے تو اس پر جرنہیں کیا جاسکا۔

فانية: مجرائي اورآ فاقيت كاعتبارے

اسلام میں انسانی حقوق، ان انسانی حقوق سے کہیں زیادہ گھرے اور ہمد گیر ہیں جوسکولرمعاہدات میں خدکور ہیں۔

چنانچہ اسلام میں انسانی حقوق کا سر چشمہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے اختر اعلی اللہ القوامی قوانین اور معاہدات میں ان حقوق کا سر چشمہ، انسان کی وی اختر اع ہے اور انسان عمومی الدر پر در تکلی کی بنسیت غلطیاں زیادہ کرتے ہیں اور ایپ بشری مزاج کی بنا پر (جذبات سے) متاثر بھی ہوتے ہیں کیونکہ وہ کر ور اور نا پختہ ہوتے ہیں اور معاملات کے اور اک اور اشیاء کے احاطہ سے عاجز ہوتے ہیں جبکہ اللہ تعالی نے سب چیز وں کوعلم کے اعتبار سے گھیر رکھا ہے۔ اسلام میں انسانی حقوق تقدیس کے درج تک پہنچا جاتے ہیں اور وہ اس مرتب تک رسائی انسانی حقوق تقدیس کے درج تک پہنچا جاتے ہیں اور وہ اس مرتب تک رسائی حقوق مقرر اور مستقل ہیں اور پھر واجبات کے ذریعے ان کی حیثیت مضبوط کی گئی ہے اور واجبات کے بعد صدود کے ذریعے ان کی حیثیت مضبوط کی گئی ہے اور صدود کے درج تک پہنچ جاتے ہیں اور اگر سیکور بعد وہ حربات کے بعد صدود کے ذریعے ان کی حقاظت کی گئی ہے اور صدود کے بعد وہ حربات کے بعد حدود کے درج تک پہنچ جاتے ہیں اور اگر سیکور

اسلام میں انسانی حتوق کے اسلام

دستاویزات بعض حقوق پرمشمل ہیں تو اسلام اپنے، قرآن وسنت جیسے دوسر چشموں کی بدولت حقوق کی ان تمام اقسام پرمشمل ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے اپنی حکوق کونوازا ہے۔

اسلام میں انسانی حقوق کی مجرائی اور آفاقیت پر مزید روشی ڈالنے اور اس میدان میں اسلای شریعت کی سیکور معاہدات پرفوقیت بیان کرنے کی غرض سے ہم اسلام میں انسانی حقوق کا سرسری جائزہ پیش کرتے ہیں۔

[1] انسان کا احرّ ام

اقوام متحدہ کی طرف سے 1948ء میں جاری کردہ اعلان میں انسان کی عزت و
تحریم پر زور دیا گیا ہے جبکہ اسلام اس میدان میں چودہ صدیوں سے زائد عرصہ
قبل سبقت لے چکا ہے۔ الله رب العزت نے اپنی محکم کتاب عزیز میں فرمایا ہے:
﴿ وَلَقَدُ كُرُّمْنَا كَیْنِیْ الْدُمْ وَحَمَلُنَاهُمْ فِی الْبُرِّ وَالْبُحْوِ وَرَدُفْنَاهُمْ مِنَ الْعَلِیْبُ وَالْبُحْوِ وَرَدُفْنَاهُمْ مِنَ الْعَلِیْبِ وَالْبُحُو وَرَدُفْنَاهُمْ مِنَ الْعَلِیْبِ وَالْبُحُو وَرَدُفْنَاهُمْ مِن الْعَرِیْبِ وَالْبُحُو وَرَدُفْنَاهُمْ مِن الْعَرِیْبِ وَالْبُحُو وَرَدُفْنَاهُمْ مِن الْعَرِیْبُ وَالْبُحُو وَرَدُفْنَاهُمْ وَلَاسِواء : 70]
الطّیباتِ وَفَضَلُناهُمْ عَلَی تَحْدِیْ وَمِعْ رَبِّ بَعْنَ اللّٰهِ وَالْمِن اللّٰ وَمَامُ اللّٰ وَلَا اللّٰمِ اللّٰ وَلَا اللّٰمِ اللّٰ اللّٰهِ اللّٰهِ وَلَى اللّٰمِ اللّٰ اللّٰمِ وَلَا اللّٰمِ وَلَا اللّٰمِ اللّٰ اللّٰمِ اللّٰهِ اللّٰمِ اللّٰهِ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمَ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّ

اور الله سجانہ و تعالیٰ کا بیفر مان بھی انسان کی تحریم سے متعلق ہے کہ اس نے آدمی کی تذلیل ، تحقیر کرنے اور اس کا غداق اڑانے سے اور اسے ایسا لقب و پنے سے روک دیا ہے جو باعث ناراضگی ہو، فر مان اللی ہے: اسلام میں انسانی حقوق 💮 🔭 😘

﴿ يَأَيُّهُا الَّذِيْنَ الْمُنُوا لَا يُسْخَرُ قُومٌ مِّنَ قُومٍ عَسَى اَنُ يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُنَ وَلَا تَلْمِزُوا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِّنْ نِسَاءً عَسَى اَنُ يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيْمَانِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيْمَانِ وَمُنْ لَكُمْ يَعْبُ فَاوْلِيْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [معرات: 11]

"اے اہل ایمان! تم میں سے کوئی قوم کی دوسری قوم کے لوگوں کا خداق نداڑائے، ہوسکتا ہے وہ ان (خداق اڑانے والوں) سے بہتر ہوں اور نہ بی کی قوم کی عورتوں کا خداق اڑا کیں، ہوسکتا ہے وہ ان (خداق اڑا کیں، ہوسکتا ہے وہ ان (خداق اڑا کی ، ہوسکتا ہے وہ ان (خداق اڑانے والیوں) سے بہتر ہوں اور نہ بی آپس میں ایک دوسرے کو یُرے لقب دے کر دوسرے پرعیب دھرواور نہ آپس میں ایک دوسرے کو یُرے لقب دے کر چڑاؤ، ایمان قبول کرنے کے بعد کی کو برا نام دینا بری بات ہے اور جو لوگ (ایسا کرنے سے) تو بہ نہ کریں وہی ظالم ہیں۔"

انسان کو بہترین قالب میں پیدا کیا ہے اور اسے خوبصورت بنایا ہے۔ جیسا کہ فرمان البی ہے:

﴿ وَصُورٌ كُمْ فَأَحْسَنَ صُورٌ كُمْ وَالْمَيْهِ الْمُصِيْرِ ﴾ [العنابن: 53]
"اور اس نے تمہاری صورتیں بنائیں اور خوب اچھی بنائیں اور اس کی طرف لوٹنا ہے۔"

اوراللہ تعالیٰ کا انسان پر بیدا حسان بھی ہے کہ اس نے اسے اور اس کے چہرے کوعزت بخشی کہ اسے مستوی القامت بنایا تا کہ وہ اللہ کے سواکسی کے سامنے نہ جھکے اور نہ بی اس کے علاوہ کسی کی عبادت کرے اور نہ بی اس کے ساتھ کسی فتم کا



شرك كرے جيسا كەاللەتعالى نے ارشاوفرمايا:

﴿ قُلُ إِنَّ صَارَتِي وَنُسَكِى وَمَعُنياى وَمَمَاتِي لِلْهِ رَبِّ الْعُلَمِينَ ﴾ [انعام:163]

لا شوِيْك كَهُ وَبِدُلِكَ أُمِرُتُ وَأَنَا الوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [انعام:163]

"كه ديج ، ب شك ميرى نماز اور ميرى قربانى، ميرى زندگى اور ميرى موت الله ك لي به جوكا نئات كا پروردگار ب- اس كا كوكى شريك نبيس اور جھے اس بات كا حكم ديا گيا ہا اور ميں پہلامسلمان ہوں۔"
اور الله تعالى نے انسان كويہ بھى عزت بخشى ہے كه اس نے انسان كى عباوت اپنے ليے خاص كى بندگى جائز الله واحد قباركى بندگى كے علاوہ كى كى بندگى جائز الله واحد قباركى بندگى كے علاوہ كى كى بندگى جائز

﴿ وَقَطْی رَبُّكَ اللَّا تَعْبُدُوْ اللَّهِ إِیّاهُ وَبِالْوَالِلَیْنِ اِحْسَانًا ﴾ [الاسراء: 23]
"اور تیرے رب نے علم دیا ہے کہ اس کے سواکس کی پرستش نہ کرو اور والدین کے ساتھ احسان کرو۔"

الله تعالى نے ارشادفرمايا:

﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينَ ﴾ [الفاتحه: 4]

''ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ سے ہی مدد مانگتے ہیں۔'' استعمالیہ بھی اپنے کی طرفہ سے اور الدی کی عزیدہ و تکریم سے تعلق ا

اور یہ بات بھی اللہ کی طرف سے انسان کی عزت و تکریم سے تعلق رکھتی ہے کہ اس نے اسے فقط اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا ہے۔فرمان الہی ہے:

﴿ وَمَا خَلَقُتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [ذاريات : 56]

''اور میں نے جنوں اور انسانوں کو فقط ای کیے پیدا کیا ہے کہ وہ میری



عبادت كريں۔"

اسلام میں انسانی حتوق

اور یہ بات بھی اللہ کی طرف سے، انسان کی عزت و تکریم سے تعلق رکھتی ہے کہ اس نے ہرائی بات سے روک دیا ہے جو انسان کی عزت کو داغدار کرے مثلاً چنلی، غیبت اور ان کے علاوہ دیگر اقوال وافعال جو انسان کی ہنگ عزت کا باعث ہوں اور ان گناہوں کا اِٹیر اف (ارتکاب) کرنے والا انسان حقیر قرار دیا حمیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فر مایا ہے:

﴿ يَآلِيُهَا الَّذِيْنَ الْمُنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِ إِنَّ بَعُضَ الظَّنِ اِلْمُ وَلَا يَخْتُبُ بَعُضُكُم بَعْضًا أَيْحِبُ اَحَدُّكُمُ اَنْ يَّاكُلَ لَحُمَ اَخِيْهِ مَيْتًا فَكُوهُ تَمُوهُ وَاتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ تَوَّابٌ رَحِيْمٌ ٥ لَحُم اَنْ يَاكُلُ اللّهَ اللّهَ اللّهَ تَوَّابٌ رَحِيْمٌ وَلَيْهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقَنَاكُمُ مِّنُ ذَكْرِ وَّانْثَى وَجَعَلْنَاكُمُ شُعُوبًا وَقَبَائِلُ لَيْهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقَنَاكُمُ مِّنُ ذَكْرٍ وَّانْثَى وَجَعَلْنَاكُمُ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لَيْهُ النَّهُ وَاللّهِ النَّهُ كُمْ إِنَّ اللّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ لِيعَارَفُوا إِنَّ اللّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ لِيعَارَفُوا إِنَّ اللّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٍ ﴾ [عمرات: 13,12]

''اے ایمان والوا تم برگمانی سے کافی حد تک بچتے رہا کرو کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں اور نہ تو جاسوی کرو اور نہ باہم ایک دوسرے کی غیبت کرو۔ بھلاتم میں کوئی پند کرتا ہے کہ وہ اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھائے چنا نچہ تم اس فعل کو بُرا سجھتے ہو اور ڈرو اللہ سے بے شک اللہ تو بہ قبول کرنے والا مہر بان ہے ۔ اے لوگو بے شک ہم نے تم کو ایک نر اور مادہ سے بیدا کیا ہے اور تمہارے قبیلے اور برادریاں بنائی ہیں تا کہ تم باہم ایک دوسرے سے تعارف کرو۔ بلاشبہ تم میں سے اللہ کے ہاں عزت دار وہ ہے دوسرے سے تعارف کرو۔ بلاشبہ تم میں سے اللہ کے ہاں عزت دار وہ ہے دوسرے سے نیادہ پر ہیز گار ہو بے شک اللہ جانے والا خرر رکھنے والا

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام کے اس

"-4

الله تعالیٰ نے فرمایا:

﴿ وَيُلُّ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴾ [الهمزه: 1]

"خرابی ہے ہرعیب جواورطعنہ زن کے لیے۔"

اورالله تعالى نے اسے رسول كو خاطب كرتے ہوئے فرمايا:

﴿ وَلَا تُطِعُ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ ٥ هَمَّازٍ مَّشَّآءٍ بِنَمِيمٍ مَّنَّاعٍ لِلُخَيْرِ مُعْتَدٍ ٱثِيُمٍ﴾ [القلم: 12,10]

''اور ہر قشمیں کھانے والے گھٹیا فخص کی بات نہ مانے، جو اشارے کرتا ہے اور چغل خوری کرتا پھرتا ہے، بھلے کاموں سے رو کتا ہے، وہ حد سے بڑھا ہوا گنہگار ہے۔''

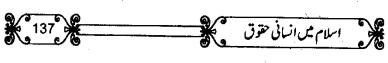
اور الله تعالى نے فرمایا:

﴿ وَلَا تَقُفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمَعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُوَّادَ كُلُّ الْفُوَّادَ كُلُّ الْفُوَّادَ كُلُّ الْفُوَّادَ كُلُّ الْفُولَا ﴾ [الاسراء: 36]

''اوراس بات کے پیچھے نہ پڑجس کا بھتے کوئی علم نہیں۔ بے شک کان اور آ کھاور دل سے اس بات کے متعلق باز پرس ہوگی۔''

یہ ہے قرآن میں مذکور احرّ ام انسانیت جے اللہ تعالیٰ نے انسانی حقوق کے عالمی اعلان سے چودہ صدیاں قبل لازم تھبرایا جبکہ انٹرنیشنل ڈیکلریش نے چودہ صدیاں بعدای اعلان کواپنے پہلے آ رٹیل میں دھرایا کہ:

''تمام لوگ آزاد پیدا کئے گئے ہیں اور وہ احترام اور حقوق میں برابر ہیں۔''



[2] مساوات اور عدم امتياز

انجمن اقوام متحدہ کی طرف سے 1948ء میں جاری ہونے والے انسانی حقوق کے بین الاقوامی اعلان نے اپنے تیسرے آرٹیکل میں مساوات کے متعلق بیان کیا ہے کہ: ''ہرانسان کو بغیر کسی طرح کے نیل یا قومی یا لسانی یا ندہبی امتیاز یا رنگ کے اختاف کے اس اعلان میں بیان ہونے والے تمام حقوق اور آزاد یوں سے مستفید ہونے کاحق حاصل ہے۔''

جبکہ اسلامی شریعت نے عالمی اعلان سے چودہ صدیاں قبل عمدہ ترین انداز میں تمام لوگوں کے درمیان مساوات قائم کردی تھی اور عالمی اعلان نے تو محص مساوات برتنے کی سفارش کی ہے جبکہ اسلامی شریعت نے مساوات کو ایسے شرق فریضے کے طور پر بیان کیا ہے جس کا نفاذ لازمی ہے۔ چنانچہ اسلامی شریعت نے تمام لوگوں کے لیے مساوات، ان کی بنیاد اور ان کی نسل اور انسانی حیثیت سے بہت کرمتھین کی ہے کہ کسی عربی کوکسی غیر عرب پر ماسوا تقوی و پر بیز گاری کے کوئی فضیلت حاصل نہیں ہے۔ اللہ تعالی کا فرمان ہے:

﴿ لَيْنَهَا النَّاسُ إِنَّا حَلَقُناكُمْ مِنْ ذَكْرِ وَّانْنَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَلَاكُمْ شُعُوبًا وَقَلَاكُمْ مُعُوبًا اللَّهِ الْقَاكُمْ وَحَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَلَاكُمْ وَقَلَاكُمْ وَقَلَاكُمْ وَقَلَاكُمْ وَاللَّهِ الْقَاكُمْ وَاللَّهِ الْقَاكُمُ وَاللَّهِ اللَّهِ الْقَاكُمُ وَاللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ واللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ الللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ الللّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ الللّهُ الْمُؤْلِمُ الللّهُ الْمُؤْلِمُ الللّهُ الْمُؤْلِمُ الللّهُ الْمُؤْلِمُ الللّهُ اللَّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

اسلام میں انسانی حتوق

اور الله تعالى فرمايا:

﴿ يَآتِهَا النَّاسُ النَّقُوا رَبُّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَّاحِدَةٍ وَ خَلَقَ مِنْهَا ذَوْجَهَا وَبَثَ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَّ نِسَاءً ﴾ [النساء: 1]

"اكوكو! وروايخ رب سے جس في تهميں ايك جان سے پيداكيا
اوراس سے اس كا جوڑا بنايا اوران دونوں سے بہت سے مرداور عورتیں
پيداكيں۔"

اور الله تعالى كا وه فرمان جس مين اس ئے لوگوں كو ئى آ دم كے لفظ سے كاطب كيا ہے:

﴿ يَكِنِى الدَّمَ قَلُدُ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُّوَارِى سَوَّاتِكُمْ وَرِيْشًا وَلِبَاسُ النَّقُواى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنَ اليَّتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمُ يَدُّكُونُ ﴾ [اعراف: 26]

"اے آدم کی اولاد ہم نے تم پر لباس نازل فرمایا اور زینت اور پرہیز گاری کا لباس (جس میں عورت کا بدن نظر نہ آئے اور مرد کے مخنوں سے بنچ نہ ہو) وہ بہتر ہے میاللہ کی قدر تیں ہیں تا کہتم تقیحت حاصل کرو۔" اور اللہ تعالیٰ کا بی فرمان بھی ہے:

﴿ يَكِنِى الدَّمَ خُذُوا زِيُنَتَكُمُ عِنْدَ كُلِّ مُسْجِدٍ وَّ كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُرِحِبُّ الْمُسْرِفِيْن ﴾ [اعراف: 31]

"اے اولاد آ دم تم زینت افتیار کرو، ہر مجدیں (نماز کے وقت) اور کھاؤ اور پیج اور حدسے نہ برحو، بے شک اللہ تعالی حدسے برجے والوں کو 139

اسلام پس انسانی حتوت

پندنہیں کرتا۔''

اوراس کا بیتھم بھی ہے:

﴿ آلُمُ اعْهَدُ إِلَيْكُمُ يَابَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوِّ مُ

''اے بنی آ دم کیا ہیں نے تم سے عہد نہ لے رکھا تھا کہ شیطان کی پہنش نہ کرنا ہے شک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔''

ان آیات کریمہ میں تی آ دم کے لفظ سے خطاب کرتا اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ خطاب، صاوات کے طور پر تمام لوگوں سے ہے اور حفرت رسول کریم علیہ، اسلام میں مساوات کے اصول کی طرف اثارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

[يا يُهَاالنَّاسُ إِنَّ رَبِّكُمُ وَاحِدٌ كُلُّكُم لِآدَمَ وَ آدَمُ مِن تُرَابِ إِنَّ أَكَرَمَكُمُ عِندَاللَّهِ أَتَقَاكُم وَليسَ لعِرَبِيِّ عَلَى عَحَمِيٍ، وَلَا لِعَجَمِيَّ عَلَى عَحَمِيٍ، وَلَا لِعَجَمِيَّ عَلَى عَلَى عَرَبِي، وَلَا لَا حَمَرَ عَلَى أَبيضَ وَلَا لِأَبيضَ عَلَى أَبيضَ وَلَا لِأَبيضَ عَلَى أَحَمَرَ فَصْلٌ إِلَّا بِالتَقُوى أَلَا هَلُ بَلَّعْتُ؟ اللَّهُمُّ فَاشُهَداً فَلْيبَلَغُ الشَّهُ اللَّهُمُّ فَاشُهَداً فَلْيبَلَغُ الشَّاهِدُ مِنْكُم الْغَائِبَ] [نطبه ج: الوداع]

"اے لوگو! تمہارارب ایک ہے، تم سب آدم کی اولاد ہو، اور آدم می سے
بنا تھا، تم میں سے اللہ کے ہاں بہتر وہ ہے جوسب سے زیادہ پر بیزگار ہو،
اور کسی عربی کوکسی عجمی پر اور کسی عجمی کوکسی عربی پر اور کسی سرخ رنگ کوسفید
رنگ پر، اور کسی سفیدرنگ کوکسی سرخ رنگ پر ماسوا تقوی کے کسی طرح کی

اسلام میں انسانی حقوق

نسلت حاصل نہیں ہے، آگاہ رہو کیا میں نے پیغام پنچا دیا ہے؟ اے اللہ کواہ ہوجا، تم میں سے جولوگ موجود میں وہ غیر موجود لوگوں کو یہ بات پہنادی۔''

اور لوگوں کے درمیان حدود اللی مقرر کرنے کے معاملے میں حضرت رسول کریم اللہ کا بیفرمان کہ:

[إِنَّمَا أَهْلَكَ الدَّيِنَ مِن قَبَلِكُمُ إِنَّهُمُ كَانُوا إِذَا سَرَقَ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ وَ إِذَا سَرَقَ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيهِ الحُدَّ، وَاللَّهِ لَوُ أَنَّ فاطمة بنت محمد سَرَقَتُ لَقَطَعتُ يَدَهَا] [يخارى وسلم]

"بلاشبة م سے پہلے والے لوگ اس لئے ہلاک ہوئے کہ جب ان میں سے کوئی بااثر آ دی چوری کرتا تو اسے چھوڑ دیے اور جب کوئی کرور آ دی چوری کرتا تو وہ اس پر حدتافذ کردیے، اللہ کی حتم اگر فاطمہ بنت محر بھی چوری کرلتی تو میں اس کا بھی ہاتھ کاٹ دیتا۔"

اور خلفائے راشدین رضوان اللہ علیم اجھین بھی مساوات کو متحکم کرنے کے معاطع میں حضرت رسول کریم سکانے کے منج پر چلتے رہے چنانچہ جب حضرت ابوبکر منصب خلافت پر فائز ہوئے تو انہوں نے بیعت کے بعد پہلے خطبے میں ارشاد فر مایا:

[أيها الناس إنه والله مافيكم أحد أقوى عندى من الضعيف حتى آخذ الحق منه] حتى آخذ الحق منه] " المنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة

اسلام میں انسانی حتوت کے 141

کوئی آ دی میرے نزدیک کزور ہے حی کہ میں طاقتور سے اس کا حق وصول ند کرلوں۔''

یہ ہے اسلام میں مساوات کی پوزیش اور اسلام میں، یہ عام لوگول کے درمیان متعین بھی ہو پھل ہے اور حضرت رسول کریم تھے کے دور سے لے کرصد بول تک متعین بھی ہو پھل ہے اور حضرت رسول کریم تھے کے دور سے لے کرصد بول تک نافذ رہی ہے اور اس کے بعد بھی اسلامی حکومت کے روثن ادوار میں اس کا تصور موجود رہاہے جبکہ سیکولر معاہدات اور خود ساختہ قوانین میں مساوات کی بیصورت موجود نہیں ہے اور بہت سے قدیم وجدید انسانی قوانین نے اس مساوات کی بہت سے شدیم وجدید انسانی قوانین نے اس مساوات کی بہت سے شعوں کو بجیب وغریب قرار دیا ہے۔

[3] منقوله وغيرمنقوله جائيداد ميں انسان كاحق

دیکھے انسانی حقوق کے عالمی اعلان نے بیسویں صدی کے نصف اول میں انسان کی منقولہ وغیر منقولہ جائیداد پر اس کا حق تسلیم کیا ہے جبکہ اسلام نے چودہ صدیاں قبل انسان کی پراپرٹی اور اس کے مال دمتاع پر قبضے کو حرام کراردیا ہے اور اس کے ان حقوق کی حفاظت کی صانتیں فراہم کی جیں۔اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿ یا تیکھا الّذِین المُنُوا لَا تَا کُلُوا الْمُوالِکُم بَیْنِکُم بِالْبَاطِلِ ﴾ [دساء: 29]

داے ایمان والوا تم آپس میں ایک دوسرے کے مالوں کو نا جائز طریقے سے شکھاؤ۔" سے شکھاؤ۔" سے شکھاؤ۔"

ے نہ کھاؤ۔'' باللہ بھاؤ۔'' باللہ Ww.Kitabo Sumat.com بھاؤ۔'' علاوہ ازیں اللہ تعالی نے لوگوں کے مال ناجائز طریقے سے کھانے کی وجہ سے کا فروں کو دردناک عذاب کی دھمکی بھی دی ہے اور اس نعل کے متعلق ارشاد فرمایا: ﴿ وَ ٱخْدِهِمُ الرِّبُوا وَقَدُ نَهُوا عَنْهُ وَٱکْدِهِمُ آمُوالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ اسلام میں انسانی حتو ت

وَاعْتَدُنَا لِلْكُفِرِينَ مِنْهُمُ عَذَابًا الِّيمًا ﴾ [نساء: 161]

"اور بسبب ان كے سود لينے كے اور وہ اسے روك بھى ديئے گئے ہے،
اور بسبب لوگوں كے مال ناجائز طريقے سے ہڑپ كر لينے كے (ان پر
طيبات حرام كرديے گئے) اور ہم نے ان ميں سے كافروں كے ليے درد
ناك عذاب تيار كرد كھا ہے۔"

اور یہاں اموال سے وہ وسیع مفہوم مراد لیا جائے گا جو انسان کی عموی اور خصوص مملوکات پر مشمل ہوخواہ وہ نقذی ہو یا منقولہ جائیداد ہو یا جا گیروغیرہ۔ حصرت رسول کریم عظیم نے مال کی حرمت کو جان کی حرمت سے ملا دیا ہے۔ آپ نے فرمایا:

[إِنَّ دِمَاءَ كُم وَ أَمَوَ الْكُمُ عَلَيُكُمُ حَرَامٌ إِلَى أَن تَلُقُوا رَبَّكُمُ] [الحامع الصغير، ج ا، رقم: 6271]

'' بے شک تمہارے خون اور تمہارے اموال ایک دوسرے پرحرام ہیں یہاں تک کہتم اپنے رب کی ملاقات کرو۔''

اور فقہاء کرام نے ملکیت کے قاعدے کی تائید کرتے ہوئے مندرجہ ذیل دو کلیے مقرر کئے ہیں۔

[1] کسی کے لیے جائز نہیں کہ وہ بغیر کسی شرعی سبب کے کسی کے مال پر قبضہ کرے۔ [2] کسی کے لیے جائز نہیں کہ وہ دوسرے کی ملکیت میں بلا اجازت تصرف کرے۔ انسان کی بزرگی اور مساوات اور حق ملکیت اور مال کی حرمت کے عالمی اعلان میں انسانی حقوق کے مواز نے سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اسلام میں انسانی حقوق کس قدر گہرے اور واجب ہیں! باقی رہی حقوق کی نوعیت اور ان کی ہمہ جہتی



کی بات سوہم پر واجب ہے کہ ہم کتاب وسنت کے حوالے سے اسلام میں انسانی حقوق کے عالمی اعلان نے توجہ حقوق کی وہ شقیں بیان کریں جن کی طرف انسانی حقوق کے عالمی اعلان نے توجہ ہی نہیں کی اور نہ ہی ان کا ذکر کیا ہے اور انسانی حقوق کے عالمی اعلان کے کار پر دازان حقوق سے عافل رہے ہیں یا وانستہ تغافل کا شکار ہو گئے ہیں چنانچہ ذیل میں ان میں چندا ہم حقوق صفح آبیان کئے جاتے ہیں۔

[1] تیبمول کے حقوق

انیانی حقوق کے عالمی اعلان نے ، جواقوام متحدہ کی طرف سے 1948ء میں صادر ہوا ہے ، اس نے پچیبویں دفعہ کے دوسرے نقرے میں صراحت کے ساتھ بیچے کے حق معاونت اور گلہداشت کا تذکرہ کیا ہے۔

جبکہ ہم ویکھتے ہیں کہ اسلام نے بیموں کے معاملے میں امتیازی اور خصوصی الجہ ہم ویکھتے ہیں کہ اسلام نے بیموں کے معاملے میں امتیام کرنے اور اللہ کہ داشت اور ان کے حقوق کی حفاظت کرنے کی ترغیب ولائی ہے اور ان کے مال پر دست درازی کرنے کو حرام تھہرا کر عذاب کی دھمکی دی ہے اور ان کے ساتھ بڑا ساتھ ہر ممکن طریقے سے احسان کرنے کی تاکیدگی ہے اور ان کے ساتھ بڑا سلوک کرنے پر اللہ کے غضب سے ڈرایا ہے۔اللہ تعالی کا فرمان ہے:

الوک کرنے پر اللہ کے مصب سے ڈرایا ہے۔ اللہ تعال 6 کرمان ہے۔ ﴿ وَيُسْتِلُونَكُ عَنِ الْمِيْتُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

فَانِحُوانُكُمُ وَاللَّهُ يَعُلَمُ الْمُفَسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَآءَ اللَّهُ لَا عُنتَكُمُ إِنَّ اللَّهُ عَزِيْزٌ حَكِيْمِ إلله والبقره: 220]

" اور وہ تھے سے تیموں کے متعلق بوچھتے ہیں، کہدد بھئے ان کی اصلاح

اسلام میں انسانی حوق کے اللہ

كرنا بهتر ہے اور اگرتم ان سے خرج ملا لو، تو وہ تمہارے بھائی ہیں اور اللہ فساد كرنے والے ہے اور اگر اللہ فساد كرنے والے سے خوب جانتا ہے اور اگر اللہ چاہتا تو تمہیں مشقت میں ڈال دیتا، بے شك اللہ غالب حكمت والا ہے۔'' اور اللہ تعالی نے (بیمی) فرمایا:

﴿ وَالْتُوا الْيَعْلَى آمُوالُهُمْ وَلَا تَتَبَدُّلُوا الْعَبِيْثُ بِالطَّيْبِولَا تَأْكُلُوا الْعَبِيثُ بِالطَّيْبِولَا تَأْكُلُوا آمُوالُهُمْ إِلَّى آمُوالُهُمْ إِلَّى آمُوالُهُمْ إِلَى آمُوالُهُمْ إِلَى آمُوالُهُمْ إِلَى آمُوالُهُمْ إِلَى آمُوالُهُمْ اللَّهِ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾ [النسا: 2]

اموالهم إلى الموارعم إلى عن سوب حبير، براسة الما ''اورتم بتيموں كامال ان كے سرد كرواور ردى چيز كوعمدہ چيز سے نه بدلواور نه ى ان كے مالوں كواپنے مال ميں ملا كر كھاؤ بے شك يه بردا وبال ہے۔'' اور اللہ تعالی نے (يہ بھی) فرمایا:

"اورتم بیموں کو سد معارتے رہا کرو یہاں تک کہ نکاح کی عمر کو پہنے جائیں اورتم بیموں کو سد معارتے رہا کرو یہاں تک کہ نکاح کی عمر کو پہنے جائیں اس گھر اہمت میں ان کا مال اڑا کر نہ کھاؤ کہ کہیں وہ بڑے نہ ہوجائیں اور جو کوئی تم میں سے غنی ہو وہ بچاؤ اختیار کرے اور جو کوئی محتاج ہو وہ دستور کے موافق کھالے مجر جبتم ان کے مال آئیں واپس کروتو اس پر دستور کے موافق کھالے مجر جبتم ان کے مال آئیں واپس کروتو اس پر کھا وہ بنا لواور اللہ کافی ہے حساب رکھنے والا۔"



اسلام میں انسانی حقوق

اور الله تعالى نے يہمى فرمايا:

﴿ إِنَّ الَّذِيْنَ يَا كُلُونَ آمُوالَ الْبَتْلَى ظُلُمًا إِنَّمَا يَا كُلُونَ فِي بُطُونِهِمُ نَارًا وَ سَيَصُلُونَ سَعِيرًا ﴾ [النساء: 10]

"بِ شك جولوگ بيبول كا مال ظلم سے كھاليتے ہيں وہ اپنے پيٹوں ميں آگ بجرتے ہيں اور عنقريب وہ دہكتی ہوئى آگ ميں جليس مے۔" اور اللہ تعالیٰ نے (بيبھی) فرمایا:

﴿ وَ لَا تَقُرَبُوا مَالَ الْيَرْيُمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ حَتَّى يَهُلُغُ أَشُدَّهُ ﴾ [العام:152]

''اورتم بیتیم کے مال کے قریب نہ جاؤ گر اس طریقے سے جواچھا ہو حتی کہ دہ جوانی کی عمر کو پہنچ جائیں۔''

اور الله تعالى نے (يہمى) فرمايا:

﴿ وَ أَنُ تَقُومُوا لِلْيَعْلَى بِالْقِسُطِ وَ مَا تَفْعَلُوا مِنَ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهُ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴾ [نساء: 127]

"اور میر کرتم بیموں کے معاطے میں انصاف پر قائم رہواورتم جس قدر بھی مھلائی کرو کے بے شک اللہ تعالی اسے جانے والا ہے۔"

[2] ضعيف العقل لوكون كاحل تكبيداشت

قرآن کریم نے عقل کے اعتبار سے بیمائدہ لوگوں کی تھبداشت میں بدی دلچیں لی ہے اور ان کے لیے خصوصی تنم کی تلہداشت اور اہتمام کا میں طراسٹم قائم کردیا ہے اور لوگوں کو ان سے حسن معاملہ کی ترغیب ولائی ہے اور ان کا غداق ۔ اڑانے یا ان کے ساتھ بُراسلوک کرنے کی ندمت کی ہے اور ان کی روٹی اور کیڑے کا اہتمام کرنے کی فضیلت بیان کی ہے۔

الله تعالی کا فرمان ہے:

﴿ وَلَا تُوْتُوا السَّفَهَاءَ الْمُوالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيلُمًا وَالْمُورُوفًا ﴾ [النساء: 5] وارزقوهم فيها واكسوهم و قولوا لهم فولا معروفاً ﴾ [النساء: 5] وارتم ضعف العقل لوكول كواننا وه مال ندوه جمالله في معمارك لي سهارا بنايا هي اوراضي الله سي كلات اور ببنات رجواوراضي اللهال مل حسليا عين معقول بات كبو-"

[3] حق وراثت

انسانی حقوق کے سیکولر معاہدات جن میں سر فہرست المجمن اقوام متحدہ کا 1948ء میں جاری کردہ انسانی حقوق کا عالمی اعلان ہے، نے جن حقوق سے غفلت برتی ہے یا وہ ان سے عافل رہے ہیں وہ حق ورافت ہے۔ چنانچہ فدکورہ بالا ڈیکلریشن نے اس کے متعلق کمل طور پر غفلت سے کام لیا ہے۔ جبکہ ہم دیکھتے ہیں کہ اسلام نے اس حق کوعمہ مرین شکل میں مقرر کیا ہے۔

اسلام نے انسان کا اس تر کے میں حق ورافت مقرر کیا ہے جواس کے مورث نے ورافت کے اسباب کی بنا پر اس کے لیے چھوڑا ہے چنانچہ اس مورث کی موت کے بعد اس کی جمینر و تکفین اور اس کے ذمہ قرض کی ادائیگی اور اس کی وصیت کے نفاذ کے بعد اگر کچھ مال نے گیا تو اس کے وارثوں کی طرف لوٹ آئے گا اور ان کے درمیان ان حصوں کے مطابق تقسیم کی جائے گا جواللہ تعالی نے اپنی



كتاب اوراس كررسول الله في في سنت ميس مقرر ك بير

اسلام نے دراثت کے ایسے قوانین مقرر کئے ہیں جو عادلانہ بنیاد پر قائم ہیں اوراس رواج کو باطل قرار دیا جس پرلوگ قبل از اسلام عمل پیرا تھے اور وہ یہ تھا کہ عورتوں اور بچوں کومحروم رکھنا اور صرف مردوں کو وراثت میں حصہ دینا۔

اسلط مي الله تعالى كافرمانا ب:

﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِلَانِ وَ الْاَقُرُبُونَ وَ لِلنِّسَآءِ نَصِيْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِلَانِ وَ الْاَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ اَوْ كُثْرَ نَصِيْبًا مَّفُرُوضًا ﴾ [النساء: 7]

"مردول کے لیے حصہ ہے اس مال سے جو چھوڑا والدین اور قریبی رشتہ داروں نے۔ اور عورتوں کے لیے حصہ ہے اس مال سے جو چھوڑا دالدین اور قریبی رشتہ داروں نے اس چیز سے جو کم ہے یا زیادہ حصہ مقرر کیا گیا ہے۔"

اور الله تعالیٰ نے اپنی کٹاب عزیز میں ورافت کے جھے بیان فرمائے ہیں اور اس کے متعلق سورة نساء میں فرمایا:

﴿ يُوْصِينُكُمُ اللّٰهُ فِي اَوُلَادِكُمُ لِللَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْاَنْتَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ الْاَنْتَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ مِنْ اللَّهُ فَوْقَ الْمُنتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُقًا مَا تَرَكَ وَ إِنْ كَانَتُ وَاحِدَةً فَلَهَا السِّمُ فَ وَ إِنْ كَانَتُ وَاحِدَةً فَلَهَا السِّمُ فَ وَ لِاَبُولُهُ السَّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ لَيْصُفُ وَ لِاَبْهِ السَّلُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ وَ وَرِثْهُ آبُولُهُ فَلِاقِهِ الثَّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِنْ كَانَ لَهُ إِنْ كَانَ لَهُ الْحَرَاقُ فَلَاقِهِ الشَّلُ فَإِنْ كَانَ لَهُ وَلَدُ وَعِيدٍ يَوْمِي بِهَا آوُدُيْنِ ﴾ [النساء: 11]

اسلام شرانسانی حتوق الله الله علی وصیت کرتا ہے کہ مرد کے لیے دوعورتوں کے برابر حصہ ہے ہیں اگر (میت کی وارث) فقط دویا دو سے زائد بیٹیاں ہوں تو ان کے لیے (ترکہ سے) دو تہائی حصہ ہے اور اگر (اس کی وارث) ایک بیٹی ہوتو اس کے لیے نصف ہے اور متوفی کے مال باپ میں سے ہرایک کے لیے اس صورت میں چھٹا حصہ ہے اگر اس کی اولا د نہ ہواور ناں باپ می اس کے وارث ہوں تو اس کی ماں کے لیے (ترکہ سے) تیسرا حصہ ہے اگر اس کے وارث ہوں تو اس کی ماں کے لیے (ترکہ سے) تیسرا حصہ ہے اگر اس کے بعائی ہوں تو اس کی ماں کے لیے چھٹا حصہ ہے (یہ تقسیم) متوفی کی وصیت کی تقیل یا اس کے ماں کے ایم علی کے بعد عمل میں لائی جائے گی۔''

اورالله تعالى كا (بيمى) فرمان ہے:
﴿ وَ لَكُمْ نِصْفُ مَا تَوْكَ اَزُواجُكُمْ إِنْ كُمْ يَكُنُ لَكُنْ وَكَدُ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَكَدُ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَكَدُ فَلَكُمُ الرَّبُعُ مِمَّا تَوْكُنُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوْصِيْنَ بِهَا اَوْدَيْنِ وَ لَهُنَّ الرَّبُعُ مِمَّا تَوَكُنُمُ إِنْ كُمْ يَكُنُ لَكُمْ وَكَدُ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَكَدُ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا الْوَدَيْنِ وَ إِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلِلَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَ لَهُ آخُ الْوَ انْحَتْ فَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ مَنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوطِي بِهَا آوُدَيْنِ غَيْرَ مُضَادٍ وَصِيَّةٍ يُوطِي بِهَا آوُدَيْنِ غَيْرَ مُضَادٍ وَصِيَّةً يَّوْطَى بِهَا آوُدَيْنِ غَيْرَ مُضَادٍ وَصِيَّةً يَوْطَى بِهَا آوُدَيْنٍ غَيْرَ مُضَادٍ وَصِيَّةً يَّوْطَى بِهَا آوُدَيْنٍ غَيْرَ مُضَادٍ وَصِيَّةً يَّوْطَى بِهَا آوُدَيْنٍ غَيْرَ مُضَادٍ وَصِيَّةً يَّوْطَى بِهَا آوُدَيْنٍ غَيْرَ مُضَادٍ وَصِيَّةً مِنْ اللّهِ وَ اللّهُ عَلِيْمٌ حَلِيْمٍ وَالسَاء : 12]

''اور تنہارے لیے تمہاری ہو یوں کے ترکے سے نصف حصہ ہے اگر ان کی اولاد نہ ہوتو، اگر ان کی اولاد ہوتو تمہارے لیے ان کی وصیت پرعمل اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام کے

در آ مدیا ان کے ذمہ قرض کی ادائیگی کے بعد، چوتھائی حصہ ہے اور ان

کے لیے تمہارے ترکے سے چوتھا حصہ ہے اگر تمہاری اولا دنہ ہوتو، اگر
تمہاری اولا دہوتو ان کے لیے تمہارے ترکے سے آٹھوال حصہ ہے اور یہ
تقسیم تمہاری کی گئی وصیت کی قبیل یا تمہارے ذمہ قرض کی ادائیگی کے بعد
عمل میں لائی جائے گی۔ اور اگر کسی آ دمی کا ترکہ ہے اور وہ باپ یا بیٹا
نہیں رکھتا یا وہ عورت ہے اور اس کا کوئی بھائی یا بہن ہے تو ان میں سے
تہرایک کے لیے چھٹا حصہ ہے اور اگر زیادہ ہوں تو وہ ایک تہائی میں حصہ
برایک کے لیے چھٹا حصہ ہے اور اگر زیادہ ہوں تو وہ ایک تہائی میں حصہ
دار بیں اس وصیت کے بعد جو ہوچکی ہویا قرض کے بعد، جو نقصان کی
خاطر نہ کی گئی ہو۔ یہ وصیت ہے اللہ کی طرف سے اور اللہ مانے والا

اور الله تعالى نے (يہمی) فرمايا ہے:

﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفعِيكُمْ فِي الْكَلْلَةِ إِنِ امْرُوَّا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَاَّ وَإِنْ كَانُوْآ إِخُوةً رِّجَالًا لَهُ وَلَدٌ وَإِنْ كَانُوْآ إِخُوةً رِّجَالًا وَ يَسَآءً فَلِللَّا كُورُ أَنْ تَطِيلُوْا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيْمٌ ﴾ [النساء: 176]

"وہ تم سے سوال کرتے ہیں کہ دیجے اللہ تہمیں کالد کے بارے ہی فتوی دیتا ہے کہ اگر کوئی آ دی ہلاک ہوگیا اور اس کی اولا دنہیں اور اس کی بہن ہے تو اس کے لیے میت کر کے سے نصف حصہ ہاور وہ مرد بھی اس صورت میں اپنی بہن کا وارث ہے اگر اس کی اولا دنہ ہو، اگر بہنیں دو ہوں تو ان کے لیے اس کے ترکے سے دو تہائی ہے اور اگر بھائی اور بہنیں محکمہ دلائل وہراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتب

الله عي انساني حوق المسلمي انساني حوق المسلمي المسلمي

زیادہ ہیں تو مرد کے لیے دوعورتوں کے برابر حصہ ہے۔اللہ بیان کرتا ہے تمہارے لیے کہ کہیں تم بعول نہ جاؤ اوراللہ ہر چیز کو جانے والا ہے۔'' اوراللہ تعالی نے (بیمی) فرمایا:

﴿ وَ لِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِلَانِ وَ الْاَقْرَبُونَ وَ الَّلْذِيْنَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَقَدَتُ آيْمَائُكُمُ فَالْتُوهُمُ نَصِيْبَهُمُ إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

شَهِيدًا ﴾ [ناء: 33]

"اور ہم نے ہرایک کے لیے وارث بنائے ہیں اس چیز کے جو کھے چھوڑا ان کے والدین اور قریبی رشتہ داروں نے ادر وہ جن سے تم نے قرار کیا اہذا دو ان کو ان کا حصہ بے شک اللہ ہر چیز پر گواہ ہے۔"

علاوہ ازین قرآن کریم نے حق وراثت پر زور دیا ہے اور سنت نبویہ نے بہت سی اصلی تاکیدی ہے۔ چنانچہ جعرت رسول کریم اللہ کا فرمان ہے:

اورآب كايفرمان بمى ب

[إن الله قد اعطیٰ كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث] [ابوداود] "بلاشبه الله في برق واركواس كا حق وے دیا ہے للبذا وارث كے ليے كوئى وصيت نہيں۔"

خلاصہ بیہ ہے کہ اسلام نے وراثت میں ہر انسان کاحق واجب کردیا ہے اور



اسے تمامتر جزئیات سے ترتیب دے دیا ہے اور اللہ نے ہر ایک وارث کا حق مقرر کردیا ہے۔

یہ ہے وہ انسانی حق جس سے انسانی حقوق کے بین الاقوامی پالیسی ساز عافل رہے میں یا ہنہوں نے غفلت برتی ہے اور انسانی حقوق کے تمام مین الاقوامی قوانین اور معاہدات میں اسے نظر انداز کیا گیا ہے۔

[4] اپنی ذات کے دفاع کاحق

اقوام متحدہ کی طرف سے 1948ء میں جاری کردہ بین الاقوامی اعلان نے جن حقوق سے خفلت برتی ہے ان میں جان سے دفاع کاحق بھی ہے جبکہ اسلام نے اس حقوق سے خفلت برتی ہے ان میں جان سے دفاع کاحق بھی ہے جبکہ اسلام نے اس حق کو چودہ صدیاں قبل مشروع فرمایا ہے۔ چنانچہ بہت کی آیات اور احادیث نبویہ عمومی طور پر حملہ آوروں کے خلاف دفاع کی مشروعیت پر دلالت کرتی ہیں اور ان کی زیادتی کو رو کئے کی کیفیت اور اپنے حقوق کا دفاع کرنے والوں کے مقام پرروشی ڈالتی ہیں۔اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا:

﴿ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمُ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمُ وَاتَّقُوا اللَّهُ وَ اعْدَاعَ عَلَيْكُمُ وَاتَّقُوا اللَّهُ وَ اعْدَمُوا اللَّهُ وَ اعْدَمُ وَاللَّهُ وَ اعْدَمُ وَاللَّهُ وَ اعْدَمُ اللَّهُ مَعَ الْمُتَّقِينِ ﴾ [بقره: 194]

"اور جوکوئی تم پرزیادتی کرے سوتم بھی اس پراس قدرزیادتی کروجس قدر اس نے تم پرزیادتی کی اور اللہ سے ڈرو اور جان لو کہ اللہ پر ہیز گاروں کے ساتھ ہے۔"

اور الله تعالى نے (يہمی) ارشاد فرمايا:

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْرَفْيُ هُمُ يُسْتَصِرُونَ ٥ وَجَزَآءُ مَلِيَّةٍ مَسِيَّةً مِثْلُهَا

اسلام میں انسانی حقو ت

﴿ وَ اَعِدُّوْا لَهُمْ مَّا اسْتَطَعْتُمْ مِّنُ قُوَّةٍ وَّ مِنْ رِّبَاطِ الْنَحْيُلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللّهِ وَ عَدُوَّكُمْ وَ الْحَرِيْنَ مِنْ دُوْنِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللّهُ يُعْلَمُهُم ﴾ [انفال: 60]

''اور ان کے (مقابلے) کے لیے جس قدر بھی تم سے ہو سکے، قوت تیار رکھو اور گھوڑ ہے کس کر رکھو تا کہتم اس تیاری کے ساتھ اللہ کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو جمبی جنہیں تم نہیں جانتے، اللہ انہیں جانتا ہے۔''

اورا پی جان سے دفاع کے دلائل میں سے حدیث رسول کے بیالفاظ ہیں:

[مَن قُتِلَ دُونَ دِینه فَهُوَ شَهِیدٌ وَمَن قُتِلَ دُونَ دَمِه فَهُو شَهِیدٌ و مَن قُتِلَ دُونَ دَمِه فَهُو شَهِید] [ابداور]

قُتِلَ دُونَ مَالِه فَهُو شَهید و مَن قُتِلَ دُونَ اهِله فَهُو شَهید] [ابداور]

"کہ جوکوئی اپنے دین کے بچاؤ کی خاطر قبل کیا گیاوہ شہید ہے اور جو اپنے مال کے اپنے خون کے بچاؤ کی خاطر قبل کیا گیا وہ شہید ہے اور جو اپنے مال کے بچاؤ کی خاطر ارا گیا وہ شہید ہے اور جو اپنے مال کے بچاؤ کی خاطر ارا گیا وہ شہید ہے اور جوکوئی اپنے حرم (بیوی) کی حفاظت بچاؤ کی خاطر ارا گیا وہ شہید ہے اور جوکوئی اپنے حرم (بیوی) کی حفاظت



کی خاطر مارا گیا وہ شہید ہے۔''

خلاصہ یہ ہے کہ اسلام نے جان سے دفاع کا حق اس صورت میں مشروع فرمایا ہے جب آ دمی بھینی خطرے سے دو جار ہوجائے اور بیدالیا حق ہے جس سے انسانی حقوق کے عالمی اعلان کے پالیسی ساز غافل رہے ہیں۔

[5] معافی کاحق

معاف کردینا انسان کے ان اہم حقوق میں داخل ہے جنہیں اسلام نے مشروع فرمایا ہے اور انسانی حقوق کے عالمی اعلان کے ذمہ داروں نے اسے نظر انداز کردیا ہے یا وہ اس سے غافل رہے ہیں۔ اسلام نے افراد اور سوسائٹیز کوشر یا شریوں کے سامنے ہتھیار ڈالے بغیر درگزر اور معانی کی دعوت دی ہے اور اللہ تعالی نے اچھے طریقے کے ساتھ دشنی کو ٹالنے اور درگزر کرنے کی ضرورت پر زور دیا ہے اور برائی و زیادتی کے سامنے سرنڈر کئے بغیر۔ چنانچہ قرآن کریم کی متعدد ویا ہے اور درگزر کی نے معانی اور درگزر کی ترعیب دلائی ہے۔ اللہ تعالی نے اپنی محکم کاب

مين فرمايا به: www.KitaboSunnat.co

﴿ وَلَا تُسْتُوى الْحُسْنَةُ وَلَا السَّيَّةَ ادْفَعُ بِالَّتِي هِي أَحْسَنُ فَإِذَا اللَّيَّةَ ادْفَعُ بِالَّتِي هِي أَحْسَنُ فَإِذَا اللَّيْ وَلَى اللَّهِ عَدَاوَةً كَانَّةُ وَلِي حَمِيمٌ ﴾ [فصلت: 34]

(الله على اور بدى برابرنبيس بوستيس تم اس چيز سے دفاع كرو جو افضل ہے (اس كا نتيجہ يہ بوگا) كہ وى شخص كہ تيرے اور اس كے درميان عداوت ہے گويا وہ تيرا گهرا دوست ہے۔'' اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اسلام میں انسانی حقوق

﴿ فَاصَّفَعِ الصَّفَعُ الْجَمِيلَ ﴾ [حجر: 85]

"پ<u>س ا</u>مچھی طرح درگز سیجئے۔"

اورالله تعالی نے (بیجی) فرمایا:

﴿ كُتُبُ رَبُّكُمْ عَلَى نَفُسِهِ الرَّحْمَةُ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءً بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَصُلَحَ فَانَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٍ [انعام:54] "تمهارے رب نے اپنی ذات پر رحت کو داجب کر رکھا ہے لہذا جو کوئی مخص تم میں سے جہالت کی بنا پر برافعل کر بیٹے پھروہ اس کے بعد تو بہ کر اللہ اللہ اللہ عنالی بیا اللہ تعالی بخشے والا مہربان ہے۔"

اور الله تعالى نے (بي بھي) فرمايا:

﴿ خُدِ الْعَفُو وَالْمُو بِالْعُوفِ وَ اعْرِضَ عَنِ الْعِلْمِينَ ﴾ [احراف: 199]
"آپ يُردباري سے كام ليس اور نيكى كا تحم كرتے رہيں اور جاباوں سے
اعراض كريں۔"

اور الله تعالی نے (یہ بھی) فرمایا:

﴿ وَ إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِبِو كِنْ صَبَرْتُمْ لَهُو خَيْرٌ لِلصَّبِرِينَ ﴾ [نعل: 126]

"اوراگرتم بدلدلوتو ایسا بی سلوک کروجیسا تمہارے ساتھ کیا گیا اور اگرتم صر کروتو وہ صر کرنے والوں کے لیے بہتر ہے۔"

اورالله تعالى نے (يہ بھی) فرمايا:

﴿ وَإِنْ تَعَفُوا وَتَصَفَحُوا وَتَغَفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمُ [تغابن: 14]

اسلام میں انسانی حتوت کے 155

''اور تم معاف کروو اور درگزر کرو اور بخش دو تو بے شک اللہ بخشنے والا مهربان ہے۔''

علاوہ ازیں جس طرح قرآن نے معافی کی ترغیب دی ہے اس طرح حدیث نبوی نے بھی اس کی ترغیب دی ہے وہ انماری سے اور ابوداؤد میں ابو بریرہ سے مردی ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے فرمایا:

[ئَلاَئَةٌ وَالذِّيُ نَفُسِيُ بِيَدِهِ وَلَوكُنتُ حَلَّافاً لَحَلَفتُ عَلَيهنَّ مَانَقَصَ مِن مَالِ صَلَقَةٌ فَتَصَدُّقُوا، وَلَا عَفَا رَجُلُ عَن مَظَلَمَةٍ يَبتَغِي بِهَا وَحِهَ اللَّهِ الَّا زَادَهُ اللَّهُ بِهَا عِزًّا يَومَ القِيَامَةِ وَلَا فَتَحَ رَجُلٌ عَلَىٰ نَفسِهِ بَابَ مَسْئالَةٍ الَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقُرِ " كم تين چزي بي اور جي تم إلى ذات كى جس ك باته مي میری جان ہے اگر میں تتم اٹھانے والا ہوتا تو ان برقتم اٹھا دیتا۔ (لوگو) صدقہ مال سے پھی بھی کم نہیں کرتا البذا صدقہ کرد اور جس کسی آ دی نے سمی زیادتی پر الله کی خوشنودی کی خاطر در گزر کیا تو الله ضرور قیامت کے دن اس کی عزت زیادہ کرے گا اور کوئی مرد یا عورت اپنی ذات برسوال کا دروازه کھول لیتا ہے تو اللہ یقیناً اس پر تنگدی کا دروازہ کھول دے گا۔'' اور اس سلسلے میں حضرت ابو ہریرہ کے حوالے سے حضرت رسول کریم علی سے مروی ہے کہ آپ تھا نے فر مایا: حضرت موی علیہ السلام نے کہا۔ اے رب کر مم

فرمایا: وهخص جواس وقت معاف کرے جب وہ قدرت پاچکا ہو۔

تیراکون سابندہ تیرے ہاں زیادہ عزت مندے؟

خلاصہ یہ ہے کہ اسلام نے انسان کو معاف کرنے کا حق بھی عطا کیا ہے محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ اسلام میں انسانی حقوق 💮 🚺

سیکولر قوانین اور ان کی دستاویزات اس حق سے غافل رہیں یا انہوں نے جان بوجھ کر غفلت برتی ان میں سرفہرست انسانی حقوق کا عالمی اعلان ہے ادر اس کے معمنی معاہدے بھی۔

سوم: اسلام میں انسانی حقوق کی حفاظت اور ضانتوں کا بین الاقوامی معابدات سےموازنہ

تيسرا نقط جو اسلام ميل انساني حقوق اور 1948ء ميل اقوام متحده ك صادر کردہ انسانی حقوق کے بین الاقوامی اعلان کی شکل میں انٹر بیشنل معاہدوں کے درمیان مواز نے سے تعلق رکھتا ہے وہ انسانی حقوق کی حفاظت اور ان کی منائتوں ك سليل ميس ب قبل اس ك كه م اسلام ميس انساني حقوق كي حفاظت اوران کی ضائتوں بر گفتگو کریں، ہم پر واجب ہے کہ ہم اس بات کی طرف بھی اشارہ کریں کہ سیکولر قوانین میں انسانی حقوق کی حفاظت کے لیے ایسی منانتیں وضع نہیں كى كئيں جوان كو يا الى سے بجانے كے ليے لازى تھيں۔

بلاشبہ آج کی دنیا ایسے دور میں زندگی بسر کررہی ہے جسے حقوق انسانی کے کوین دور کا نام دیا جاسکتا ہے اور انسانی حقوق کا مسئلہ وسیع پھیلاؤ والا موضوع بن گیا ہے اور اس نے تمام سرکاری وغیر سرکاری وسائل کے ذریعے روز افزوں ا بمیت حاصل کرلی ہے، لیکن پھر بھی یہ سوال اینے جواب کا متقاضی ہے کہ کیا کسی پہلو ہے کوئی الیی صانتیں ہیں جوانسانی حقوق کے احترام کو واجب قرار دیتی ہیں اور انہیں یا مالی سے بیاتی ہیں؟

بلاشبہ اس سوال کا صحیح جواب تقاضا کرتا ہے کہ ہم انسانی حقوق کے عالمی

اسلام میں انسانی حقوق کو ہے۔ اعلان کی دفعات کی طرف رجوع کریں، بعد ازاں ہم انسانی حقوق کی حفاظت کے بہانے سے ایک ملک کے معاملات میں دخل اندازی کے حق پر بحث کریں گے۔

چنانچ انسانی حقوق کے عالمی اعلان کے مواد کی طرف رجوع کرنے ہے ہمیں یہ چیزنظر آتی ہے کہ 1948ء میں اقوام متحدہ کی طرف سے انسانی حقوق کے سلسلے میں صادر کردہ عالمی اعلان نے انسانی حقوق پرزیادتی کورد کئے کے لیے ذرئع اور حفاظتی اقد امات مرتب نہیں کئے اور خاص طور پر یہ ذرائع اور حفاظتی اقد امات عالمی معیار کے ہونے جا ہیں تھے۔ چنا نچہ میں اہم مہم عبارت کی مثال پیش کرنے عالمی معیار کے ہونے جا جی کے لئے کا ازم ظہراتی ہے کہ:

ہرانسان کوحق حاصل ہے کہ وہ بین الاقوامی معاشرتی نظام کے اس ڈیکلریشن کی دفعہ (28) میں ڈکلیئر کردہ حقوق اور آزاد یوں سے فائدہ اٹھائے اور ان سے اینے مقصد کی برآ ری کویٹینی بنائے۔

علاوہ ازیں یہ ڈیکلریشن اپی عبارت کی غلط ترجمانی اور اس سے پہلو تھی کرنے پر (ایک عدد) وارنگ پہلی مشتل ہے لیکن اس وارنگ کی خلاف ورزی پرسزا کا کوئی ذکر نہیں، کیونکہ اس وارنگ کی عبارت اس طرح ہے:

"Nothing in this declaration may be in terpreted implying for any state, group or person any right to engage in any activity or to perform any act aimed at the destruction of any of the rights and freedoms set forth here in "

"اس دیکاریش میں کوئی ایس عبارت نہیں ہے کہ جس سے سیمطلب اخذ

اسلام میں انسانی حقوق 💮 🔭 158

کرنا جائز ہو کہ کسی ملک اور کسی پارٹی یا فرد کو حق حاصل ہے کہ وہ اس ڈیکلریشن میں درج شدہ حقوق اور آزادیوں کو منہدم کرنے کی غرض سے کوئی سرگرمی یا کوئی فعل سرانجام دے سکتا ہے۔

اور اقوام متحدہ کی جزل اسمبلی نے 1944ء میں شہری اور سیاسی حقوق کے متعلق بین الاقوامی سمجھوتے سے موافقت کی اور اس اضافی پروٹوکول پر بھی اطمینان کا اظہار کیا جو اس کے ساتھ ملایا گیا تھا اور اس کا تعلق اس شکایت سے تھا جو فرد کی جانب سے اس وقت پیش کی جاتی ہے جب اس کے ان حقوق پرزد بردتی ہے جو اس معاہدے میں خکور ہیں۔''

مزید برآ سیمعاہدہ اپنی چوتی قصل کے آرٹکل (28ء مابعد) میں انسانی حقوق کے اٹھارہ رکنی کمیشن کے قیام پرمشمل ہے، اور اس کمیشن کا کام یہ ہے کہ وہ ممبر ممالک کی رپورٹوں کا مطالعہ کرے اور اس معاہدے میں ندکورہ حقوق کو کنفرم کر کے ان کی حفاظت کے طریق کار کی رپورٹ پیش کرے۔

اس طرح وہ ان شکایات کو بھی وصول کرے جو معاہدے میں شریک ممالک
آپس میں ایک دوسرے کے خلاف پیش کریں کہ وہ ایک دوسرے کے معاملات
میں وخل انداز ہو کر معاہدے کی پابند ہوں کی خلاف ورزی کررہے ہیں اور یہ
معاملہ چندمقررہ شرائط کے ساتھ ہوگا اور کمیشن فریق ممالک کے ہاں قابل قبول
شاندار خدمات بروئے کار لائے گا تا کہ وہ متازعہ اُمور کے دوستانہ مل تک پہنچ
جائے یا اگر متازعہ مسلے کا حل مشکل نظر آئے تو وہ ایک رپورٹ پیش کرے جو
متعلقہ ممالک تک بھیجی جاسکے اور یہ بھی ہوسکتا ہے کہ وہ تنازعہ ایک پیشل کمیشن کی
طرف ریفر کردیا جائے تا کہ وہ متعلقہ ممالک کی پیشکی رضا مندی کی بنا پرمصالحت

اسلام میں انسانی حقوق کی صورت پیدا کرے اور وہ کمیشن اقتصادی اور معاشرتی کونسل کی وساطت سے اقوام متحدہ کی جزل اسبلی میں اپنی سرگرمیوں کی رپورٹ پیش کرے (دیمئے دفعہ 45) باتی رہا آ پشنل پروٹوکول، جوسول اور سیاسی حقوق کے بین الاقوامی معاہدے کے ساتھ کمحق ہے (اس کے مطابق) جو ملک پند کرتا ہے کہ وہ اس میں فریق بنے تو وہ تسلیم کرے کہ انسانی حقوق کا کمیشن اس بات کا اختیار رکھتا ہے کہ وہ ان ممالک کی شکایات وصول کرے جواس کی ولایت کے تابع ہیں اور وہ وحوی کرتے ہیں کہ وہ اس معاہدے میں متعین کردہ حقوق کے سلیلے میں اس ملک کی خلاف ورزیوں کا نشانہ ہیں۔

اور ان شکایات کا مطالعہ اور کمیش اپنے اجتماعات کا انعقاد خفیہ طریقے سے کرے گا اور اس کر طرف بھیجے گا اور اس کرے گا اور اس طرح متعلقہ مملکت اور متعلقہ فخص کی طرف بھی ارسال کرے گا۔

گذشتہ بحث ہے واضح ہوگیا کہ انسانی حقوق کے عالمی اعلان کی صورت میں بین الاقوامی معاہدوں اور ان کے ساتھ ملحقہ بین الاقوامی مجمولوں نے انسانی حقوق کی حفاظت کے لیے لازی اور ناگزیر صانتی فراہم نہیں کیں۔ علاوہ ازیں اس نے کسی ملک کو دوسرے ملک کے معاملات میں، انسانی حقوق کی حفاظت کے بہانے، ٹانگ اڑانے کاحق بھی نہیں دیا، لیکن ان سب معاہدوں کے باوجوداب ہم دیکھتے ہیں کہ بعض ملک انسانی حقوق کی حفاظت کے بہانے دوسرے ملک کے معاملات میں ٹانگ اڑانے کاحق بھی نہیں دیا، لیکن ان سب معاہدوں کے باوجوداب معاملات میں ٹانگ اڑانے کی کوشش کرتے ہیں۔ اور جب وہ فوجی اعتبار سے معاملات میں ٹانگ اڑانے کی کوشش کرتے ہیں۔ اور جب وہ فوجی اعتبار سے دخل اندازی نہیں کرسکتے تو وہ بیانات اور قرار داد ہائے فدمت کے ذریعے اس حکومت کے خلاف مین الاقوامی رائے عامہ کو مجڑکانے کا سلسلہ شروع کردیے محکمہ دلائل وہراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

160

اسلام میں انسانی حقوق

ہیں جس میں (ان کے خیال میں) انسانی حقوق پامال ہورہے ہیں۔ حقیقت پیہے کہ اس طرح کی وخل اندازی سے انسانی حقوق کی خلاف ورزی

حقیقت یہ ہے کہ اس طرح کی وحل اندازی سے انسانی حقوق کی خلاف ورزی خبیں رُک عتی، کیونکہ اس طرح کے اعلانات اور بیانات جمیشہ مستحکم حکومت کی طرف سے سرکاری تردید سے فکرا جاتے ہیں یا آخری چارہ کے طور پر یہ کہہ کر مستر دکردیئے جاتے ہیں کہ یہ اس کے داخلی معاملات میں دخل اندازی ہے اور اس کی اجازت نہیں دی جا سکتی۔

اس کے ساتھ ساتھ انسانی حقوق کے دفاع اور ان کی حفاظت کا ہے اسلوب،
ریاستوں کے درمیان تعلقات مربوط کرنے کا قوی ترین ذریعہ ہے۔ چنانچ عملی
تجربات سے آشکارا ہوتا ہے کہ ہے اسلوب ای وقت استعال کیا جاتا ہے جب
متعلقہ ریاستوں کے درمیان تعلقات خراب ہوجاتے ہیں چنانچہ اس صورت میں
ہے اسلوب اس ریاست کی خمت اور بدنامی کے لیے استعال کیا جاتا ہے جس میں
انسانی حقوق کی خلاف ورزی کی جاتی ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ دیاستیں اس
اسلوب کو استعال تو کرتی ہیں، لیکن اس اعتبار سے نہیں کہ اس سے انسانی حقوق
کی حفاظت ہو اور نہ ہی اس سے مطلوبہ مقصد حاصل ہوتا ہے بلکہ ہے تو دوسری
صکومت پردباؤ بردھانے کے لیے ہوتا ہے۔

ای لیے جب متعلقہ ریاستوں کے درمیان تعلقات او جھے ہوتے ہیں تو ان میں سے ہرایک ریاست، دوسری ریاست کی بدنامی کی تلافی کرتی ہے تا کہ ان دونوں کے درمیان قائم ہونے والے پاکیزہ تعلقات خراب نہ ہول اگر چہ اس کی قیمت انبانی حقوق کی خلاف ورزی سے چٹم ہوٹی کی صورت میں بی کیول نہ ادا کرنی پڑے۔ (حوالہ خدکور)



خلاصہ یہ ہے کہ جب ہم انسانی حقوق کی بین الاقوامی حفاظت کی طرف دیکھتے بیں تو ہمیں نظر آتا ہے کہ ان کی کوششیں عمل در آمد کی حد تک نہیں پنجیس اور یہ کوششیں دو بنیا دوں پر قائم ہیں۔

[1] تمام ریاستوں کے درمیان تسلیم شدہ مشترک بنیاد پر معاہدے کی کوشش۔ [2] جو ریاست انسانی حقوق کی خلاف ورزی کرتی ہے اسے سزا دینے کے لیے اس برجر مانہ عائد کرنے کے سلسلے میں قانون سازی کرنا۔

بلاشبہ انسان کے بنائے ہوئے انسانی حقوق میں تحفظ اور منانت کا فقدان ہے۔ چنانچہ ہر وہ معاہدہ جو اقوام متحدہ اور اداروں اور انجمنوں کی طرف سے انسانی حقوق کے سلسلے میں صادر ہوا ہے اسے سفار شات کے لیبل پرمحمول کیا جائے گا اور اس کی حقیت کاغذ پر سیابی سے بڑھ کر پچھنہیں اور اس کے مرتبین پر جب بھی نفسانیت اور خواہشات کا غلبہ ہوتا ہے وہ اس کے ساتھ کھیلنا شروع جب بھی نفسانیت اور خواہشات کا غلبہ ہوتا ہے وہ اس کے ساتھ کھیلنا شروع کر سیتے ہیں۔ جبکہ انسانی حقوق کا اصلی تحفظ اور ان کی اصلی صانتیں، اسلام میں بی موجود ہیں۔

اسلام میں انسانی حقوق کا تحفظ اور صانتیں

اسلام میں حقوق کا سرچشمہ اسلامی عقیدہ ہے اور وہ اسلامی نظام کا روحانی ڈھانچہ ہے اور وہ اس کی تمام مبادیات (norms) اور تعلیمات میں منعکس ہے (دیکھے: اصول نظام الحکم فی الاسلام، مولغه فواد عبدالمنعم)

اسلام کے عقیدے میں انسان اللہ کی ساری مخلوق سے افضل ہے اور اللہ کے ہاں سب سے زیادہ بزرگی والا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ وَ لَقَدُ كُرَّمُنَا بَنِي الْدَمَ وَحَمَلُنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ رَزَقَنَاهُمْ مِّنَ الطَّيْبَ وَ فَضَلْنَاهُمْ عَلَى كَنِيْرِ مِّمَّنُ خَلَقْنَا تَفْضِيلُ [بنى اسرائيل: 70] "اورجم نے آدم کے بیٹوں کوعزت بخش اور انہیں خطی اور تری میں اٹھایا اور انہیں بائی پیدا کی ہوئی بہت ی اور انہیں اپنی پیدا کی ہوئی بہت ی خلوق برفضیلت عطاک۔"

اوراس نفنیلت کی بنا پراسے ایسے مقررہ اور پائیدار حقوق عطا فرمائے جن کے ساتھ ایک اعتبار سے اس کی نفنیلت، باقی مخلوقات پر نعلی طور پر ثابت ہوگئ اور اسے وسیع معنی کے ساتھ اپنی عبادت پر جو کہ تخلیق کا اصل مقصد ہے، قدرت بخش ۔ ارشاد اللی ہے:

﴿ وَمَا خَلَقُتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبَدُونِ ﴾ [ذاريات: 56]

"اور میں نے جنوں اور انسانوں کوای لیے پیدا کیا کہ وہ میری عبادت کریں۔"
اس سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام میں حقوق، عطیہ اللی ہیں اور مخلوق کی طرف سے اپنے جیسی مخلوق کے لیے تخذ نہیں ہیں کہ جب چاہے احسان کردے اور جب چاہے چیسی مخلوق کے لیے تخذ نہیں ہیں کہ جب چاہے احسان کردے اور جب چاہے چیسی سے بیا ہے جیسی اللہ تعالی نے انسان کی فطرت چاہے مطابق مقرر کیا ہے لہذا ہے دائی ہیں۔ اور انسانی حقوق کے عطیہ اللی ہونے پر چند نتائج مترتب ہوتے ہیں۔ ان میں اہم ہے ہیں:

[1] بیرحقوق خاصی حد تک ہیبت، احترام ارتقدس کے مرتبے سے مالا مال ہیں اور اس اعتبار سے گارعلہ (Gurranted) ہیں کہ حکام کی طرف سے ان پر دست درازی نہیں ہوسکتی، کیونکہ حاکم یا افراد کی طرف سے ان پر شب خون مارنا، اللہ تعالیٰ کی شریعت سے خروج قرار دیا جاتا ہے اور جو حاکم اپنے افتدار میں ان پر شب خون مارتا رہے گا وہ اپنے اقتدار کی شرقی بنیاد کھو بیٹھے گا۔

[2] حقوق کوعطیہ خداوندی کی حیثیت دینا آئیس ایسا سانچہ اور رنگ عطا کردیتا ہے کہ ان کا احترام دل کے اندر سے چھوٹنا شروع ہوجاتا ہے اور اس اللہ پر ایمان کی وجہ سے جس نے یہ حقوق مشروع فرمائے ہیں، ایسا معاملہ قائم ہوجاتا ہے جس سے ان کی پابندی کی ضانت یقینی ہوجاتی ہے اور ان کی پابندیوں کو توڑنے کی طافت کے باوجود آئیس نہ توڑنا یقینی ہوجاتا ہے۔ (ص: 48، الحصائص العامة

للاسلام، بوسف، فرصاوی) [3] انسانی حقوق خداوندی عطیه ہونے کے اعتبار سے منیخ یا التواء کے متحمل نہیں ہوتے، کیونکہ ان حقوق کا منسوخ ہونا یا ملتوی ہونا وجی کامختاج ہے اور حضرت

رسول کریم الله کی وفات کے بعد وقی کا نزول بند ہو گیا ہے۔

[4] یہ افراط اور تفریط سے خالی ہوتے ہیں افراط تو جماعت کی مصلحت کے حساب سے افراد کے حقوق میں ہوتا ہے اور تفریط، حکومت کی مصلحت کی وجہ سے افراد کے حقوق میں ہوتا ہے۔ دب کہ ان حقوق کا عطا کرنے والا، اللہ تعالیٰ ہے اس نے خود ہی اپنی مہر مانی سے بیہ حقوق مشروع فرمائے ہیں، افراد نے مشروع نہیں فرمائے کہ وہ ان میں غلو کریں اور نہ شیٹ نے مشروع کئے ہیں کہ وہ افراد کے حساب سے اپنی سلطنت میں حقوق بڑھا لے۔ (حوالہ ذکور)

واقعہ یہ ہے کہ تاریخ کے ادوار میں سے اسلامی دورسب سے زیادہ روش اور سب سے زیادہ وش اور سب سے ریادہ عادل ہے اور افراد کے حقوق اور ان کی آ زادیوں کا سب سے زیاد خواہش مند ہے اور اسلامی دورنے چودہ صدیوں سے افراد کے حقوق اور ان کی بنیادی آ زادیوں کی حفاظت کاہمہ جبتی اور تازک اور عادل نظام دیکھا ہے۔



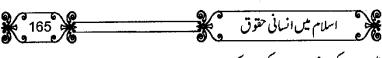
(حقوق الانسان بين القرآن والإعلان، حواله مذكور، ص 63-169)

اور گذشته ادوار کے کسی دور نے آج تک ایبا نظام نہیں دیکھا (جیبا اسلامی دور نے آج تک ایبا نظام نہیں دیکھا (جیبا اسلامی دور نے دیکھا ہے) چنانچ مسلمانوں نے انسانی حقوق کے حفاظت کے میدان میں دو بنیادی امور پراعتاد کیا ہے اور وہ سے ہیں:

[1] حدود شرعيه كانفاذ

چونکہ ہم عنقریب اس موضوع پر اس فصل میں تفصیل کے ساتھ تفتگو کریں ہے جو اسلام میں انسانی حقوق کے خلاف پھیلائے گئے شبہات کے رق کے لیے خاص ہے۔ اس لیے ہم یہاں فقط اشارے پر اکتفا کریں ہے کہ اسلام میں حدود اللہ کے نفاذ کے اہم مقاصد میں افراد کے حقوق کی حفاظت بھی شامل ہے۔ ۔ کے نفاذ کے اہم مقاصد میں افراد کے حقوق کی حفاظت بھی شامل ہے۔ ۔ [2] اس عدالت عامہ کو قائم کرنا، جس کا اللہ اور اس کے رسول نے تھم دیا ہے اور قرآن کریم اور سنت نبویہ میں اس کی ترغیب دلائی ہے:

چنانچہ اسلام نے ایسے معاشرے کے قیام کے سلسلے میں کام کیا ہے جو
پابند یوں سے آزاد عدالت عامہ پر قائم ہو۔ ایسی عدالت جو دوستوں اور دشمنوں
کے لیے وسیع ہو، ایسی عدالت جو میلان اور جانبداری کو جانتی نہ ہواور اثر ورسوخ
والے لوگوں سے سکرتی نہ ہو، ایسی عدالت جو حقدار کواس لیے حق دیتی ہو کہ وہ حق
دار ہے اور غاصب سے اس لیے حق چھینتی ہو کہ وہ غاصب ہے ایسی عدالت بھے
کزور حقدار کو اس وقت تک طاقتو سجھتی ہے جب تک اس کی طرف اس کا حق
لوٹانہ دے، اور طاقتور غاصب کو اس وقت تک کمزور سجھتی ہے جب تک اس سے
غیر کاحق ولوانہ دے، ایسی عدالت جس کا اللہ نے حکم دیا ہے اور اپنے اس فرمان



میں اس کی صفت بیان کی ہے کہ:

﴿ إِنَّ اللَّهُ يَامُورُ بِالْعَدُلِ وَ الْإِحْسَانِ ﴾ [النحل: 90]

"بِ شِك الله تعالى عدل اور احسان كاحكم ديما ہے۔"

وہ ذات باری تعالیٰ عدل کا تھم دیتی ہے اور عدل میں احسان کا تھم دیتی ہے وہ اس بات کو کافی نہیں سجھتی کہ آ دمی، عادل ہو بلکہ وہ تھم دیتی ہے کہ آ دمی سے جس قدر ہوسکے وہ عدل میں احسان کرے۔

الله تعالى كے فرمان ہے:

﴿ وَإِذَا حُكُمتُم بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحُكُمُوا بِالْعَدُلِ ﴿ وَالْمَاء : 58]
"اور جبتم لوگول ك درميان فيصله كروتو عدل سے كرو"

اورالله تعالیٰ کا (بیجی) فرمان ہے:

﴿ وَ إِذَا قُلُتُمْ فَاعْدِلُوا وَ لَوُ كَانَ ذَا قُرَبِي ﴾ [انعام: 152]

"اور جب تم کہوتو انصاف کی کہو اگرچہ (اس کی زد میں آنے والا) قرابت دار بی کیوں نہ ہو۔"

اور الله تعالى كا (ميميم) فرمان ہے:

﴿ وَلَا يَجْرِمُنَّكُمُ شَنَانُ قُومٍ عَلَى أَلَّا تَعُدِلُوا ﴾ [مائده: 8]

''اور تمہیں کسی قوم کی دشمنی اس بات پر نہ اکسائے کہتم اس سے انصاف یہ کر و''

نہ حروب اور اللہ تعالیٰ کا (بیھی) فرمان ہے:

﴿ يَأْتُهُا الَّذِينَ الْمُنُوا كُونُوا قُومِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَآءَ لِلَّهِ وَ لَوْ عَلَى

166

1 1 1 0

اسلام میں انسانی حقوق کی اسلام میں انسانی حقوق کی ا

اَنْفُسِكُمُ اَوِ الْوَالِدَيْنِ وَ الْاَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنُ غَنِيًّا اَوْ فَقِيْرًا فَاللَّهُ اَوْلَى بِهُمَا فَلا تَسْبِعُوا الْهَوْلَى اَنْ تَعْدِلُوْ ﴾ [النساء: 135]

بھما فلا تتبعوا الهوى ان تعلولوا ﴾ [النساء: 135]

(الے ايمان والو! تم انساف كے (علم كو) تقام كر الله كے ليے كوائل دين والے بن جاؤ اگر چه وہ كوائل تمہيں اپني ذات يا والدين اور قربي رشتہ داروں پر ديني پڑے اگر وہ مالدار يا تنگدست ہول تو الله، ان سے بھى مقدم ہے (لہذا) تم انساف كے معاطے ميں خواہش كى پيروى نه كرو- "چى مغانج حفرت محمد رسول الله تقالیة نے عدل قائم كرنے ميں اپنے رب كے حكم كى ليميل كى اور آپ كى سارى زندگى عدل سے موصوف ہوگئى اور آپ نے اپنے صحابہ كو عدل و انساف كى تعليم دى ہے اور اپنى امت كوظم سے ڈرايا ہے اور آپ نے سام كا نے عدل و انساف كى تعليم دى ہے اور آپي امت كوظم سے ڈرايا ہے اور آپ نے اسلام كا دستور وضع فرمايا ہے۔

اسلام میں قضا (عدالت) ہی وہ بنیاد ہے جس پر انسانی حقوق کی حفاظت اور عنائت قائم ہے اور کہ خفاظت اور عنائت قائم ہے اور کہا فضاء انسانی حقوق پر ظلم و زیادتی کے خلاف مضبوط دھال ہے اور اسلامی دور، تین ہمہ جہتی عدالتی نظاموں سے متاز ہے اور یہ نظام مندرجہ ذیل ہیں:

[1] نارط عدالتی نظام

[2] ظلم کی شکایات کے ازالے کا نظام

[3] اختساب اور عام مگرانی کا نظام

درج ذیل میں ان تینوں نظاموں کے متعلق مختصر شذرہ بیش خدمت ہے:



[1] نارمل (روز مرّه و کاعمومی) عدالتی نظام

صدیاں گزرنے کے باوجود اسلام کا نارمل عدالتی نظام، لازوال انصاف میں منفرد ہے، اور ہر حقدار کواس کا حق دینے میں حریص ہے اور ہر فرد پر شریعت غزا کو کمل طور پر نافذ کرنے میں پیش پیش ہے خواہ وہ کسی بھی عہدے یا مرتبے پر فائز ہو۔ اس میں جموں کی نامزدگ ایسے محکم طریقے سے کی جاتی ہے جس میں جذبات کی جگہ نہیں ہوتی اور منصب عدالت کے لیے وہ علاء منتخب کئے جاتے ہیں جوعدل و انصاف اور حکمت و بصیرت اور لوگوں کے ہاں اعتاد کے لحاظ سے منفرد ہوتے ہیں۔

علمائے اسلام نے ایسی نازک اور واضح شرائط کی نشاندہی کی ہے جن کا اس مخص میں پایا جانا نہایت ضروری ہے جو منصب قضاء پر فائز ہوتا ہے ان میں سے اہم شرائط رید ہیں: سے ، W. Kitabo Sumat کے اس

رن جسمانی صلاحیت کی شرط: اس سے مرادیہ ہے کہ قاضی میں جسمانی طاقت اور ضروری صحت، وافر مقدار میں موجود ہوتا کہ وہ لوگوں کے درمیان فیصلے کرنے کا

بوجمدا تھا سکے۔

(7) اسلامی شریعت کے احکام کے علم کی شرط (کہ وہ قاضی) اسلام کی حلال کردہ اور حرام کردہ چیز وں کے درمیان امتیاز کی طاقت رکھتا ہواور وہ دین و دنیا کے اُمور میں فتو کی دینے کی صلاحیت رکھتا ہو۔

ضلاق حمیدہ سے آ رائیگی اور اخلاق رذیلہ سے دور رہنے کی شرط: ان
 ساتھ ساتھ عام شرائط اور وہ شرائط بھی جن کا ہراس مخض میں پایا جانا ضروری

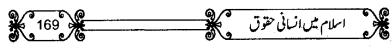
اسلام میں انسانی حقوق

ہے جو اسلام کے دیگر معاملات کی ذمہ داری اٹھانا چاہتا ہے مثلاً عقل، عمریا بلوغت، دانائی جیسی شرائط اور یہ کہ وہ لوگوں میں کردار اور چال چلن کے اعتبار سے بہترین نمونہ اور قابل تھلید انسان ہو۔مسلمان خلفاء نے قاضی میں شری شرائط فراہم کرنے کا اجتمام کیا اور خلفیۃ اسلمین ان قاضوں کو معزول کرنے میں تردو نہیں کرتا تھا جو ان شرائط میں سے ایک یا ایک سے ذاکد شرائط پر پورانہیں اترتے نہیں کرتا تھا بود اپنی پاکیزگی اور عدل کے راستے سے ہے جانا ثابت ہوجاتا تھا یادہ اپنی پاکیزگی اور عدل کے بارے میں لوگوں کا اعتاد کھو بیٹھتے تھے۔

چنانچ خلفاء اسلمین اسلامی مملکت میں شہروں کے قاضیوں کے انتخاب میں باریک بنی سے کام لیتے تھے۔ پھر انہیں ان تعلیمات سے آ راستہ کرتے تھے جن میں قاضی کے فرائفل اور قاضیوں کے آ داب کی یاد دہائی بوتی تھی اور ان خوبیوں کا تذکرہ بھی ہوتا تھا جن سے قاضی کو متصف ہوتا چاہیے۔ امیر المونین سیدنا عمر بن خطاب کا حضرت ابو موئی اشعری کو قصاء کے بارے میں بھیجا ہوا مکتوب مارے سامنے ان اقدامات کا خلاصہ پیش کرتا ہے جو عدل قائم کرنے اور ظلم کے مارے سامنے ان اقدامات کا خلاصہ پیش کرتا ہے جو عدل قائم کرنے اور ظلم کے نشانات منانے کے سلسلے میں قاضی اسلام کوکرنے چاہیں۔

اسلامی عدالت کے خدوخال کے سلسلے میں حضرت ابو موی اشعری کی طرف حضرت عمر بن خطاب کے مکتوب کی اہمیت کے پیش نظر ہم اس کمتوب کی عبارت نقل کرتے ہیں تاکہ ہم اس بات کا فوراً ادراک کرسکیں کہ اسلام میں نظام عدالت مسلطرح انسانی حقوق کا تحفظ کرتا ہے اورائے بیہودہ کاروں کی بیہودہ کاری سے محفوظ رکھتا ہے۔ ذیل میں اس کمتوب کا ترجمہ پیش کیا جاتا ہے:

الله کے بندے عمر امیر المونین کی طرف سے عبداللہ بن قیس کی طرف آپ پر



سلامتی ہو۔ اما بعد:

"تفناء (Judgment) ایک مستقل فریضہ اور سنت متبعہ ہے، جب کوئی مقدمہ تیرے سامنے پیش ہوتو خوب جمھے لیجئے کیونکہ اُس تق گوئی کا کوئی فا کدہ نہیں جو نافذ نہ ہوسکے۔ لوگوں کے درمیان مساوات برت اپنی مجلس میں بٹھانے کے موقع پر بھی اور توجہ کرنے کے وقت بھی۔ تاکہ کوئی معزز آ دی تجھ سے ظلم کرانے کی امید نہ رکھے اور کوئی کمزور آ دی تیرے عدل سے مایوس نہ ہو۔ دلیل اور ثبوت اس کے ذمہ ہے جو دعویٰ کرے اور تیم اس کے ذمہ ہے جو افکار کرے اور لوگوں کے درمیان صلح جائز ہے گر وہ سلح جو حرام کو حلال کرے یا حلال کوحرام کو حلال کرے یا حلال کوحرام کرے (وہ جائز نہیں)۔

اور وہ فیصلہ تجھے حق کی طرف رجوع کرنے سے نہ روکے جوتو نے گذشتہ روز کیا تھا اور اس کے بعد تو نے اپنے دل میں اس کے متعلق سوچا تو وہ غلط معلوم ہوا اور اس کی بجائے صحیح فیصلے کی توفیق مل گئی ہو کیونکہ حق کوکوئی چیز باطل نہیں کرسکتی اور جان لے کرحق کی طرف لوٹ آنا، باطل میں بڑھتے چلے جانے سے بہتر ہے۔

جو خیال تیرے دل میں بار بار آئے اور اس کے متعلق نہ تو قانون سے کوئی
دلیل طے اور نہ سنت سے تو اسے اچھی طرح سمجھواور اس کے مماثل اور مشابہات
کو پیچانو پھر معاملات کو (ان پر) قیاس کرو پھر ان میں اس چیز کو اختیار کرو جو
تمہارے خیال میں حق کے زیادہ مشابہہاور اللہ کو زیادہ محبوب ہو، جو شخص غیر حاضر
ہواور وہ اپنے حق کا دعویٰ کر ہے تو اس کو آئی تاریخ دے دو کہ وہ پہنچ سکے اگر وہ خود
پیش ہوکر اپنی دلیل پیش کردے تو اپنا حق وصول کر لے گا ور نہ اس کے برخلاف

فیصلہ کرنا جائز ہوگا۔ گواہی دینے میں تمام مسلمان عادل تصور ہوں گے گر وہ مخض جس پر حد نافذ ہو چکی ہو یا اس کے جھوٹی شہادت دینے کا تجربہ ہو چکا ہو یا اس کے جھوٹی شہادت دینے کا تجربہ ہو چکا ہو یا اس کے بارے میں طرف داری یا رشتہ داری کی تہمت ہو(تو ایسے لوگ شہادت کے اہل نہ ہوں گے) بلاشبہ اللہ تعالی تمہارے سربستہ بھیدوں کا والی ہے اور اس نے بیانات سے تمہاری مدد کی ہے۔ سچے مقدمہ کی ساعت کے موقع پر بے چینی، بیانات سے تمہاری مدد کی ہے۔ سچے مقدمہ کی ساعت کے موقع پر بے چینی، اچا ہے اور ایڈاء سے بچنا کیونکہ اللہ تعالی ایسے موقع پر برداشت سے کام پر اجر عطا کرتا ہے اور خوشی کو اچھا سجھتا ہے۔

چنانچہ جس شخص کا اپنے اور اللہ کے درمیان باطنی تعلق ہوتو اللہ تعالی اس کے اور لوگوں کے درمیان تعلق درست کردے گا اور جس شخص نے دنیا کے لیے اس چیز سے زینت حاصل کی جسے اللہ نے اچھانہیں سمجھا تو اللہ اسے بدنما کردے گا۔'' ۔۔۔۔۔ والسلام

اس عظیم کمتوب میں سیدنا عمر بن خطاب قضاء کا اس حیثیت سے تذکرہ کرد ہے ہیں کہ وہ ملک کا اہم منصب ہے کیونکہ بیت کو نافذ کرنے کا راستہ ہے اور جب شریعت کا مقصد اور قضا کا ہدف، حق کا نفاذ ہے تو باطل کا کوئی احترام نہیں ہے اگر چہ وہ غلط اجتہاد کا شمرہ ہی کیوں نہ ہو اور اس باطل کی شرقی حیثیت کچھ بھی نہیں۔

مزید برآں حضرت عمر بن خطاب اس حقیقت کی وضاحت کررہے ہیں کہ سلح کے وقت بھی حق بی معیارہے اور ماپنے کا پیانہ ہے اور نزاع کے موقع پر ہولوگوں کے درمیان صلح جائز ہے البتہ وہ صلح جائز نہیں جو حلال کوحرام کرے یا حرام کو حلال کرے۔



علاوہ ازیں خلیفہ راشد اس عظیم پیغام میں بیان کررہے ہیں کہ تمام مؤمن عدالت مثلاً گواہی میں برابر ہیں جب تک وہ چیز ثابت نہ ہوجائے جومومن کی عدالت میں قادح ہو یا وہ اس کی شہادت کوً 'ن ہو۔

[2] مظالم كے ازالے كا نظام

اسلام بین عموی عدالت کے پہلو بین مظالم کے ازالے کا نظام بھی پایا گیا ہے اسلام بین عموی عدالت کے پہلو بین مظالم کے ازالے کا نظام کا ہدف ہیہ ہے کہ قلم سے متعلقہ شکایات وصول کی جا کیں خواہ وہ قلم معاشرے کے افراد کی طرف سے ہوا ہو یا حکام کی طرف سے اور ان کی جھان بین کر کے ان کے متعلق رائے قائم کی جائے اور غصب شدہ حقوق، ان کے حقداروں کی طرف لوٹائے جا کیں۔

اسلام میں جس فخص کو مظالم کے شعبے کا انچارج بنایاجاتا ہے اس کے متعلق مرائط یہ بین کہ وہ عظیم مرتبے والا ہو، اور اس کا حکم مانا جاتا ہو، اور اس کا رعب و دبد بدکافی ہو، بجھ دار ہو، لا لیج ادرطمع سے کوسول دور اور زہدو وہرع سے دفور ہو۔

درج ذیل میں مظالم کے انچارج کے اختیارات متعین کے جاتے ہیں:

- 🐞 سرکاری ملازمین کی شخواهوں میں کمی یا تاخیر۔
- ے غاصبوں سے غصب شدہ مال واپس لے کراصل مالکوں کولوٹا تا۔
 - 🐞 مخصوص اوقاف کے متعلق تنازعات کی جانچے پڑتال۔
- ، ایسے احکام کا نفاذ جنہیں عمومی عدالت نافذ کرنے سے عاجز ہے۔
- عوامی مفادات ہے متعلق ایسے معاملات جن میں محتسب غور کرنے سے عاجز ہے، ان میں غور وفکر کرنا۔

باہم جھکڑنے والوں کے درمیان ٹالٹی کر کے فیصلہ کرنا۔

[3] نظام احتساب

حبہ ایک دینی منصب ہے اور اس کا تعلق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے
ہواور اس منصب کی بنیادی ذمہ داری اللہ کی سر زمین میں اللہ کی شریعت کی
بالادی کے لیے کام کرنا ہے اور حق کو ثابت اور باطل کو ذائل کرنا ہے اور بیجی
مکن ہے کہ ہم اس کے دائرہ کار کی تقسیم تین قسموں میں کردیں، کیونکہ علاء کرام
نے حبہ فرائض کو یوں بیان کیا ہے کہ وہ ایک عدائی طرز کاسٹم ہے جوعدل کے
قیام اورظلم کے خلاف لڑنے کا فریضہ سرانجام دیتا ہے اور وہ تین تسمیں ہے ہیں:
دن امت کی دینی اور اخلاقی اصلاح، جیسے لوگوں کو نماز کا پابند بنانا، ائمہ کرام اور
مؤذ نین کی خبر رکھنا کہ وہ اپنے فریضے کی ادائیگی میںستی کا شکار نہ ہوں اور نا اہل
لوگوں کو شریعت کے مسائل میں رائے ذنی ہے روکنا اور لوگوں کی خبر رکھنا کہ وہ
ایسے کام نہ کریں جو اخلاق یا شریعت سے متصادم ہوں۔

(ح) ان معاملات کی تگہبانی کرنا جو قضاء (عدالت) کے دائرہ کار میں داخل نہیں ہیں یا ان کا محکے کی طرف لے جانا مشکل ہے جیسے جاسوی، یاناپ تول میں کی یا سامان فروخت یا اس کی قیمت میں ہیرا بھیری یا کھانے پینے کی اشیاء میں ملاوث یا ممنوع چیزوں کی فروخت یا حرام لین دین اور ذخیرہ اندوزی وغیرہ و (دیمیے جال الدین عری کی امر بالمعروف والنہی عن المنکر، الاتحاد الا سلامی العالمی للمنظمات العلابیة) دی عوامی ضروریات کی چیزوں کی دکھے بھال۔ جیسے ان کے پانی پینے کی جگہوں کی درستی اور ان کی چاروں کی تقمیر اور مسافروں کی امداد اور ان کے لیے مہولیات درستی اور ان کے لیے مہولیات



کی فراہمی اورٹریفک قوانین بنانا اورلوگوں سے ان کی پابندی کروانا اور خطرناک عمارتوں کا گرانا مبادا کہ وہ کسی جان اور مال کا نقصان نہ کریں۔

مندرجہ بالا بحث سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام میں حبہ کے اہم فرائف میں مسلمان انسان کے حقوق کی مگہداشت بھی ہے اور شرعی وسائل سے ان کی حفاظت بھی۔

خلاصہ یہ ہے کہ عدالتی اختیارات رکھنے والے اداروں نے انسانی حقوق اور ان کی آ زادیوں کی حفاظت پر کام کیا ہے تا کہ وہ ممکن حد تک بھر پور طریقے سے عدل قائم کریں اور لوگوں کے درمیان حق کے قیام کو بیٹنی بنا کیں۔

انسانی حقوق کے میدان میں انٹریشنل معاہدات پر اسلامی شریعت کی بالادی پر مزید روشی ڈالنے کی غرض سے ہم اس موازنے کا ایک حصہ درج کرتے ہیں جسے سعودی عرب کے کبارعلا کے ایک فریق نے اسلام میں ثقافتی حقوق اور بین الاقوامی معابدات يرمنعقدكيا تفار (ويكيئ ندوات إسلامية حول الشريعة الإسلامية، ص88-99) چنانچەر ياض، پيرس، ويليكن شى، عالمى چرچ كۈسل جنيوا، يور پې كۈسل سرسبرگ جیسے تمام شہروں میں اسلامی شریعت اور اسلام میں انسانی حقوق کے متعلق بہت سے سیمینار منعقد کئے گئے اور ان میں سعودی عرب کے کبار علا اور پورپ کے بڑے بڑے مفکرین اور قانون دانوں نے شرکت کی اور ان سیمینارز کے اہم مقاصد میں ان امتیازات کونمایاں کرنا مقصود تھا جو اسلام میں انسان کے ثقافتی حقوق کو عالمی معاہدات سے ممتاز کرتے ہیں اور ہم معزز علاء کرام کے بیان کے مطابق اسلام اور عالمی معاہدات میں ثقافتی حقوق کی خصوصیات بیان کرنے پر اکتفاء کرتے ہیں۔



بین الاقوامی معاہدات میں ثقافتی حقوق کے خصائص

ذیل میں ان خصائص کی ممکنہ کمخیص درج کی جاتی ہے:

[1] ہرانسان کوحق حاصل ہے کہ وہ تعلیم حاصل کرے اور اسے اس حق سے محروم نہیں کیا جاسکتا۔

[2] بہلے نمبر پر والدین کا حق ہے کہ وہ اپنی اولاد کے لیے اپنے عقائد کے مطابق دین تعلیم کا اہتمام کریں۔

[3] تعلیم و تربیت کا ٹارگٹ یہ ہونا چاہیے کہ انسان کی شخصیت کمل طور پر کھل جائے اور اسے اپنی تکریم کا احساس ہوجائے۔ مزید برآ ں انسان کے حقوق اور اس کی بنیادی آزادیوں کے احترام کے جذبات پنپ سکیں۔

[4] دراصل بچے کا رجحان ہی اس کے سر پرستوں کو بچے کی تعلیم و تربیت اور راہنمائی کے انداز کی نشا عدہی کرسکتا ہے (یعنی بچے کا مفاد اعلیٰ اس میں ہے کہ مسؤلین اس کی تعلیم و تربیت اور اس کی راہنمائی، اس کے رجحان کے مطابق کریں)

انٹرنیشنل ثقافتی حقوق کی خصوصیتوں پرایک نظر

(اب ہم بین الاقوامی ثقافتی حقوق کے خصائص پرغور کرتے ہیں تو ہمیں صاف نظر آتا ہے کہ)

کہ یہ پرائیوٹ حق ہے اور یہ عام فریضہ (General-precept) ہیں ہے۔
 مزید برآں اس پرائیوٹ حق پرغور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ اس حق کو (یور یی کونسل کے) پہلے ضمیمہ میں سلبی صینے (ڈھیلے ڈھالے الفاظ) میں بیان کیا



گیا ہے۔ ایجانی صغے (تاکیدی الفاظ میں) بیان نہیں کیا گیا۔ کیونکہ اس کے الفاظ بن:

"No one's right to education-shall be denied"

''کہ کسی کے لیے روانہیں کہ وہ کسی شخص کے حق تعلیم کا انکار کرے۔''

اس کا نتیجہ یہ نکلے گا اس کا اپنے پرائیوٹ تن سے دست بردار ہونا (جرم شار نہیں کیا جائے گا) کیونکہ وہ اس سے دوسروں کو نقصان نہیں دے رہا۔ چنانچہ اس دفعہ میں کمل طور پر تعلیم جیسے حن کو جو انسان کی زندگی کی بنیادی ضرورت ہے، کمزور کردیتا ہے۔ خاص طور پر کہ جب ہم بین الاقوامی معاہدات میں اس ثقافتی حن پرغور کرتے ہیں تو ہمیں نظر آتا ہے کہ اس پرائیوٹ حق کوتسلیم کرنے سے ان کا مقصد صرف یہی ہے کہ ذاتی طور پر انسان کی شخصیت کھل جائے اور اسے اپنی کمریم کا شعور حاصل ہوجائے (اس معاہدے میں اس بات کی طرف) اشارہ تک نہیں کہ سائنسی علوم کی مختلف انواع فرد اور معاشرے کی زندگی کے لیے ضروری بیں اور خاص طور پر اس بہی علمی حقیقت پر ایمان کی طرف اشارہ بھی نہیں کہ اس میا ہو جا ور اس کی طرف اشارہ بھی نہیں کہ اس سیتی کا سرچشمہ اور آسان و زمین کا خالق اور انسان کا پیدا کرنے والا کوئی ہے اور اس کی تعلیمات کو ہر وچشم قبول کرنا واجب ہے۔

اور ہم یقین رکھتے ہیں کہ اس ایمان باللہ جو کہ اللہ پر ایمان رکھنے والی اقوام کے ہاں بین الاقوامی ثقافتی حقوق کا اصل مقصود ہے، کا فقدان ہی فیکنالوجی ترقی کے ان خطرات کا پیش خیمہ ہے جس کی طرف انسانی حقوق کی انٹریشنل کا نفرنس منعقدہ طہران (21 اپریل تا 13 مئی 1968ء) میں اشارہ کیا گیا تھا اور جس کے الفاظ فقرہ نمبر 18 میں یوں تھے:



"while recent scientific discoveries and technilogical advances have opened vast prospevts for echnomic social and cultural progress such developments may nevertheless endanger the rights and fre edoms of individuals and ? reguire continuing attention "

جبکہ سائنسی انکشافات اور ٹیکنالوجی ترتی نے اقتصادی، معاشرتی اور ثقافتی ترتی کے لیے ہم پر وسیع امیدوں پر تفتاکو کا درواز ہوتو کھول دیا ہے لیکن سے کھی مکن ہے کہ یہ ترتی فرد کے حقوق اور اس کی آزادیوں کو خطرے میں ڈال دے۔

اسلام میں انسان کے ثقافتی حقوق کی خصوصیات

اسلام میں انسان کے ثقافتی حقوق کی اہم خصوصیات اور انتیازات کی مکنہ تلخیص درج ذیل ہے:

[1] اسلام میں انسان کے ثقافی حقوق کی تعبیر یوں کی جاسکتی ہے کہ وہ کمپلسری فریضہ (Ordinance) ہیں۔ نتیجناً ان سے دست برداری جائز نہیں اس بنا پر بیہ محض انسانی حقوق نہیں ہیں جبکہ سیکولر دستاو ہزات میں انسانی حقوق کے معاہدوں میں ان کی حیثیت یہی ہے اور پچھ نہیں۔

[2] یہ کمپلسری فریضہ بیک وقت فرد اور جماعت کے کندھوں پر ہے اور سے دونوں اس فریضہ کے نفاذ کے ذمہ دار ہیں اور بیفریضہ پلک لائف سے متعلق ہے خاص حقوق سے نہیں۔

[3] اسلام میں یہ فریضہ (Ordinance) تعزیرات کی گارنٹیز سے محفوظ کردیا گیا ہے اور بیمن سفارشات یا اخلاقی احکام کی حیثیت نہیں رکھتا کہ اس کی کوئی گارنٹی بی نہ ہو (جب کہ سیکولر دستاویزات میں ان کی حیثیت سفارشات یا اخلاقی احکام سے برو مرکز کی نیند کے جری نفاذ کا سے برو مرکز کی نیند کے جری نفاذ کا حق حاصل ہے اور یہ بات اس مفہوم کے خلاف ہے جو انٹرنیشنل معاہدات میں انسانی حقوق کے سلسلے میں درج ہے کیونکہ ان کے مطابق سی خص حق ہے اگر کوئی شخص اس حق سے درار ہوتا ہے تو اس پر جرنہیں کیا جاسکا۔

[4] اسلام میں نقافتی حقوق طلبا کے سر پرستوں کو کھل آ زادی دیتے ہیں کہ وہ اپنے عقائد کے مطابق اپنی اولاد کے لیے جس طرح کی تعلیم و تربیت جاہیں دلواسکتے ہیں۔ ہیں بلکہ وہ مسلمانوں پر اپنی اولاد کو تعلیم دلوانا لازمی قرار دے سکتے ہیں۔

اور یہ بات جمہوری تھیموں کے بریکس ہے، کیونکہ وہ والدین کی مرضی کے خلاف خاص شم کی تعلیم کو لازم قرار دیتی ہیں۔ مزید برآ ں یہ بات سیکولر جمہوری تعلیموں کے بریکس ہے، کیونکہ وہ تعلیم و تربیت کے سلسلے میں سیکولرازم کو لازم قرار دیتی ہیں ان دونوں فلاموں میں بچوں اور نوجوانوں کی عقلوں پر جبر کا عضر ہے اور انہیں عقید تا محن حکومتی نظم ونسق کے فلسفے کے سامنے سرگوں کرنا ہے اور انہیں اس شری راہنمائی سے دور رکھنا ہے جس کا پہلے در ہے میں والدین اور سر پرستوں اس شری راہنمائی سے دور رکھنا ہے جس کا پہلے در ہے میں والدین اور سر پرستوں کے لیے انسانی حقوق کے بین الاقوامی معاہدوں میں اعتراف کیا گیا ہے۔

[5] اور آخری بات یہ ہے کہ اسلام میں اس فافق فریضے (جرآ تعلیم دلوانا) کا بنیادی اخیار بیت یہ ہے کہ اسلام میں اس فافق فریضے ریسرچ کی غرض بنیادی اخیار بیت ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ فریضہ انسان کے سامنے ریسرچ کی غرض سے آسان اور زمین کے تمام کوشے کھول دیتا ہے اور زندگی کے شعبوں سے متعلق مختلف علوم سے آگائی کی دھوت دیتا ہے اور بغیر کسی مد بندی اور خوف ترتی کے مراس کی دیکا اور خوف ترتی کے مراس کی دیکا اور کی دیکا اور کی کے طہران میں کے طہران

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



ڈیکریشن میں ٹیکنا اوجی کی ترقی سے خوف کا اظہار کیا گیا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اسلام میں علمی طور پر کا نتات اور انسان کے خالق کا اعتراف اور اقرار موجود ہے اور یہی اعتراف اور اقرار شینالوبی کے علوم کو ترتی کے معاطے میں اس بات سے بچاتا ہے کہ بیصرف ماوی منفعت تک ہی محدود ہوتا کہ یہ ٹیکنالوبی جسمانی مفادات کے ساتھ ساتھ روحانی غذا کا حقیقی آلہ بن جائے اور یہ مقصد انسان کو اپنے رب کے قریب کرنے اور اس کی وصیتوں اور ادکامات پر عمل کرنے کی دعوت دینے سے حاصل ہوتا ہے۔ تاکہ انسان ایک طرف علم کے بلند پایہ روحانی مقاصد کوسمیٹ سکے اور دوسری طرف دنیا میں اپنی جسمانی لذتوں سے بہرہ ور ہوسکے اور اس کے ساتھ اپنی جان کو ضیاع اور حیوانی اور مادی دلدل میں دھننے سے بچاسکے۔



پانچویں فصل

حدود شرعیہ کا نفاذ انسانی حقوق کے احترام اور ان کی حفاظت کا پیش خیمہ ہے۔ ہے اور انہیں معطل کرنا انسانی حقوق کی بے حرمتی کا ذریعہ ہے۔

يفل مندرجه ذيل موضوعات برمشمل إ:

اولا: اسلام من عقوبات كامفهوم

فانيا: حدود كامنهوم اوران كى اقسام

الثا: حدود شرعیه کے نفاذ کے مقاصد

دا بعاً: حدود شرعیه کی خصوصیات اور ان کے امتیاز ات

خامساً: حدود مرعيه ك نفاذكى حكمت اوران ك نفاذ ك فوائد

سلدسساً: حدود شرعیه کے نفاذ میں ستی اور انہیں معطل کرنے کے نقصانات

سابعاً: موازنہ مابین، اس معاشرے کے جہاں حدود شرعیہ کا نفاذ ہے اور اس

معاشرے کے جہاں ان کا نفاذ نہیں۔

تمهيد وتعارف

دشمنانِ اسلام وقعاً فوقعاً مختلف انداز میں انسانی حقوق کے متعلق اسلام کے موقف کے خلاف متعدوشبہات اچھالتے رہتے ہیں۔ان شبہات میں سے ایک بیہ ہے کہ اسلام میں تعزیرات سلکدلانہ ہیں اور ان تعزیرات سے انسان کی عزت و تکریم اور اس کے حقوق کی بے حرمتی ہوتی ہے اور ہم انشاء الله دوسری فصل میں

ان شبہات کارد کریں گے۔

جبکہ اس پہلی قصل کو ہم اس زندہ حقیقت کی نقاب کشائی کے لیے خاص کریں مے کہ اسلام میں حدود کا نفاذ ، انسانی حقوق کے احتر ام اور ان کی حفاظت کا پیش خیمہ ہے اور ان حدود کے خلاف پر وپایگنٹرا اور انہیں معطل کرنے کی وعوت، علانیہ طور پرانسانی حقوق کی پامالی اوران کی بےحرمتی کی دعوت ہے۔

چنانچہ ہم عنقریب اس حقیقت کو آشکارا کرنے کی غرض سے اسلام میں عقوبت کا مغہوم اور اس کی اقسام اور شرعی حدود کا مغہوم اور کتاب وسنت سے ان کے دلائل پیش کریں گے۔ علاوہ ازیں ہم شرعی حدود کے نفاذ کے مقاصد اور ان کی خصوصیات اور ان کی حکمت اور ان کے نفاذ سے حاصل ہونے والے فوائد بیان كريں كے اور ان نقصانات برروشني ڈالين مے جو انہيں معطل كرنے كى صورت میں وقوع پذیر ہوتے ہیں۔ اور ہم اس قصل کو ایک موازنے پرختم کریں مے جو اس معاشرے کے درمیان ہوگا جس میں ان حدود کا نفاذ ہے اور جس میں ان کا نفاذ نہیں ہے۔

مبحث اول: اسلام میں عقوبت کامفہوم اور اس کی اقسام

اسلامی شریعت میں عقوبت سے مراد ایسی سزایا جرمانہ ہے جو اس مخف پر نافذ کیا جاتا ہے جواللہ کے احکام کی خلاف ورزی اور اس کے منع کردہ امور کا ارتکاب کرے اور عقوبت اس غرض سے مشروع کی گئی ہے کہ وہ واجبات کو بجالانے اور

اسلام میں انسانی حقوق

محرمات سے رک جانے کی دائی ہو۔ (الله الله علی عقوبات سے مراد اللی دھمکیاں جو الله نے اس نے بیخے کا دھمکیاں جو الله نے ان گناہوں کے ارتکاب پر دی ہیں جن سے اس نے بیخے کا حکم دیا اور ان کاموں کے ترک کرنے پر دی ہیں جن کا اس نے حکم دیا ہے۔ اور جس بنیاد پر حد تافذ کی جاتی ہے وہ ہے خرابیوں کو دور کرنا اور مفادات کو حاصل کرنا اور اسلام میں عقوبات کا نظام دو طرح کے جرائم پر دو طرح کی سزاؤں پر مشتل ہے۔ (29)

پہلی شم ایسے جرائم جو پہلک سیکورٹی کوتہہ و بالا کردیں مثلاً ڈاکہ زنی، اسلحہ کی نمائش آل و غارت، لوٹ مارو فیرواس شم کے جرائم کا نام حرابہ رکھا گیا ہے اور بیہ نام قرآن کی اس آیت سے ماخوذ ہے۔

﴿ إِنَّمَا جَزَآؤًا الَّذِيْنَ يُحَارِبُونَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ يُسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا اَنْ يُقْتَلُوا اَوْ يُصَلَّبُوا اَوْ يُقَطَّعَ ٱيْدِيْهِمُ وَ ٱرْجُلُهُمْ مِّنَ خِلَافٍ اَوْ يُنْفُوا مِنَ الْأَرْضِ ﴾ [مائده: 33]

"ب شک ان لوگول کی سزا، جو القداور اس کے رسول سے جنگ کرتے جی اور زمین میں فساد کھیلاتے ہیں، یہ ہے کہ انہیں قل کردیا جائے یا سولی پر انکا دیا جائے یا گالف جانب سے ان کے ہاتھ اور پاؤل کا ف دیے جانب سے ان کے ہاتھ اور پاؤل کا ف دیے جا کی یا انہیں زمین سے جلا وطن کردیا جائے۔"

دوسری قتم : ایسے جرائم جنہیں اسلام نے جرم بی تصور کیا ہے خواہ ان کا تعلق کی مختل کے مختل کے مختل کے مختل کی مختل کی مختل کی مختل کے حق کی بیان کے حق کی بیان کے حق کی بیان کے حق کی بیان کے تنہ ہو جسے حق آبرو شخص تحریم (Personal dignity) ہو یا کسی کے حق کی پامالی سے تو نہ ہو لیکن اسلام کی نظر میں وہ و بنی یا اخلاقی خلاف ورزی پرمشمل ہو جسے شراب نوشی۔

اسلام میں انسانی حتوق 🔭 🚺

دوسرے اعتبار سے اسلامی قانون میں عقوبات (سزائیں) دونتم کی ہیں: [1] محدود بنیادی جرائم کی محدود سزائیں، جب ان کے سلسلے میں معین شرائط بوری موجائیں، ان کا نام (حدود) رکھا جاتا ہے اور ہم ان شاء الله عنقریب ان عقوبات (سزاؤں) پرتنعیل سے تفکوکریں ہے۔

[2] اليي عقوبات (سزائيس) جن كا نفاذ حاكم وقت كي صوابديد برجمور وياميا ب اوران كا نام تعزيز يا تعزيرات ركها كما با اورتعزيرات سے مراد وه سزاكيں جي جو ایسے گناہوں یا جرائم بردی جاتی ہیں جن برمحدود شرعی سزائیں مشروع نہیں ہیں اور بیسزائیں بلک مفاد کے مطابق مختلف ہوتی ہیں۔

وه جرائم جن پرتعزیرات لگائی جاتی ہیں دوقسموں پر منقسم ہیں:

- ، حدود یا قصاص عمد کے جرائم، جن میں حدیا قصاص کی سزا نافذ کرنے کی شرطیں پوری نہیں ہوتیں مثلا کوئی مخص غیر محفوظ مجکہ سے چوری کا ارتکاب کرے یا نساب سے کم شے کی چوری کرے اور شرمگاہ کے علاوہ جسم کے کسی جھے میں جماع كري تو ان جرائم ك ارتكاب برتعزيز لكائي جائے كى اور خاص زنا اور چورى كى مدنہیں لگائی جائے گی، کیونکہ صدے نفاذ کی شرطیس پوری نہیں ہوئیں۔
- ایے جرائم جن پر حدیا قصاص نہیں ہے اور اس طرح کے جرائم یا گناہ بہت ہے ہیں مثلاً امانت میں خیانت، معاملات میں دموکہ دہی، مجموثی شہادت، ماپ تول میں کی اور پلک برابرٹی کے سلسلے میں بلیک میلنگ، جعلی وستاویزات تیار کرنا، جعلی کرنسی تیار کرنا وغیرو فتم کے جرائم اور الی خلاف ورزیال جوشرافت، مردّت اور اخلاق کے منافی ہیں۔

اسلام میں انسانی حقوق کی اقسام ہیں ان میں سے قبل بھی ہے اور یہ اس تحزیری سزاؤں کی بھی کئی اقسام ہیں ان میں سے قبل بھی ہے اور یہ اس صورت میں جب پبلک مفاداس سزا کا نقاضا کرے یا مجرم کا فساداس کے قبل کے

بغیر زُک ندسکنا ہو جیسے جاسوس کو قُل کردینا، بدعت کے دامی کو قُل کرنا، خطرناک جرائم کے مرتکب کوقل کرنا، مشیات کے مگلرادر دلال کوقل کرنا۔

سعودی عرب میں منشیات کے پھیلاؤ اور فرد اور معاشرے پر اس کے بُرے اثرات کی بنا پرشرگی ریسرچ کے بعد، منشیات کے سمگلر اور دلال پرقتل کی سز ابطور قانون نافذ ہے۔

تعزیری سزاؤں میں جسمانی سزا، قید کی سزا، جلاوطنی کی سزا، برطرفی کی سزا، بھانسی، زجروتو بخ اور وارنگ کی سزا، جلا وطنی کی سزا، بدنامی کی سزا، تاوان کی سزا، عہدے سے معزولی کی سزا۔

[2] حدود يا محدودسزائيس

قرآن کریم اور سنت مطبرہ میں معین جرائم کی محدود سزائیں مقرر ہیں اور ان کا نام صدود والے جرائم رکھا گیا ہے۔ اور وہ یہ ہیں: زنا، بہتان، چوری، ڈاکہ زنی، ارتداد، بغاوت، ان محدود جرائم کا جو شخص ارتکاب کرے گا اس پر شرع کی مقرر کردہ سزانافذ ہوگی اور یہ جرائم دو قسموں میں شقسم ہیں:

[1] جرائم کی پہلی قتم میں بنیادی طور پر بندوں کا حق یا پرائیوٹ حق معتر ہے اور وہ یہ بین قبل ، جسمائی اینداء، (رخم یا عضو بیکار کرنا) قذف یا زنا کا بہتان، ان جرائم کی مزااس صورت میں تبدیل ایا زم کی جاسمتی ہے جب صاحب حق اپنا حق ساقط کردے اس صورت میں ان جرائم کی مزا تحزیر میں تبدیل ہوجائے گی لیمن

اسلام میں انسانی حقوق پلک رائٹ کے مقابلے میں نرم سزا، اور اس تعزیری سزا کی تعیین مختص اتھار ٹی

[2] جرائم کی دوسری فتم الله کاحق قرار دی گئی ہے اور وہ جرائم یہ ہیں۔ زنا، چوری، شراب نوشی۔ان جرائم کی سزا کا لعدم نہیں کی جاسکتی اور نہ صاحب حق کے معاف كرنے كى وجد سے تبديل كى جاسكتى ہے۔

مبحث دوم: حدود کامنہوم اور ان کی اقسام

حدود سے مراد الی متعین سزائیں ہیں جو اللہ تعالی کے حق کی حیثیت سے مشروع میں اور بیمتعین (Fixed) میں۔ بیوقت یا جگه یا ماحول یا حالات کے بدلنے سے تبدیل نہیں ہوسکتیں۔

عربی زبان میں حد کا اطلاق (منع) اور دو چیزوں کے درمیان (حاجز) چیز پر ہوتا ہے، کیکن شرعی معنی میں حد کا اطلاق اس سزا پر ہوتا ہے جو اللہ کے حق کی حیثیت سے قائم ہو۔ چنانچہ جب کسی حاکم (اسلام) کوکسی مجرم کے متعلق معلوم ہو جائے کہ وہ حد کی عقوبت کا مستحق ہو چکا ہے تو اس پر داجب ہے کہ وہ حد ِ نافذ کرے اور وہ اس کومعاف کرنے کا اختیار نہیں رکھتا اور ایسے جرائم جوحد شری کے مستوجب ہیں، وہ سات ہیں:

t*)*[1]

زنا ہے مراد قبل یا وُہر میں بے حیائی کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿ الزَّانِيةُ وَالزَّانِي فَاجُلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِأَةً جَلَّدَةٍ ﴾ [النور: 2] ''که زانیه عورت اور زانی مرد هر دونو س کوسوسو کوژے مارو۔'' اسلام میں انسانی حقوق 💮 🚺

اور حفرت رسول كريم الله في فرمايا:

[نُحُذُوا عَنِي، نُحُذُوا عَنِي فَقَد جَعَلَ الله لَهُنَّ سَبِيُلاً: الَبِكُرُ بِالْبِكِرِ جَلَدُ مِاثَةٍ وَنَفَى سَنَةٍ وَالثَيِّبُ بِالثَيِّبِ جَلَدُ مِاثَةٍ جَلَدَةٍ وَالرَّجُمُ] [مسلم]

" کہ جمع سے (علم) حاصل کراو، جمع سے (علم) حاصل کراو، بلاشبہ اللہ نے ان کے لیے راہ نکال دی ہے۔ کواری عورت کوارے مرد سے زنا کر سے تو ان کوسوکوڑ سے مارنا اور سال بحر جلا وطن (یا قید) کرنا، ان کی سزا ہو اور شادی شدہ عورت، شادی شدہ مرد سے زنا کر سے تو ان کی سزا سوکوڑ سے اور سنگسار کرنا ہے۔"

حعزت رسول کریم کے مسجد میں تشریف فرمائے کہ مسلمانوں میں سے ایک مخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور بولا: اے اللہ کے رسول: میں نے زنا کیا ہے۔ آپ نے اس کی طرف سے مند چھیر لیا، حتی کہ اس نے اس بات کو چار مرتبہ دہرایا۔

جب اس نے اپنی جان پر جار گواہیاں دیں تو آپ نے اسے بلایا اور فرمایا: کیا تھے جنون لاحق ہے؟

اس نے کہا نہیں

آپ نے فرمایا: کیا تو شادی شدہ ہے؟

اس نے کہا۔ ہاں

آپ نے فرمایا: اسے لے جاؤ اور رجم کردو۔ (منق علیہ)

زنا کی حرمت میں قلبغہ رہے ہے، اسلامی معاشرے کی طہارت کی حفاظت،

اسلام می انسانی حتوق

مسلمانوں کی عز توں کا بچاؤ۔ ان کے دلوں کی طہارت، ان کی شرافت کی بقا، ان کے نسب کی تلہبانی۔

(2) تذن

اس سے مرادزنا كا بہتان لگانا ہے، الله تعالى نے الى كام كتاب يس فرمايا: ﴿ وَالْكَذِيْنَ يَوْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمُ يَاتُوا بِارْبَعَةِ شُهداءَ كَاجُولِدُوهُمْ ثَمَانِيْنَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَةً آبَدًا وَّاوَلِيْكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوا مِنْ بَعُدِ ذَلِكَ وَاصْلَحُوا فَإِنَّ اللّهُ خَفُورٌ دَحِيْمٌ ﴾ [نود: 4]

"اور جولوگ پاک وائن عورتوں پر زنا کا بہتان نگاتے ہیں پھر چار گواہ پیش نہیں کرتے تو ان کو ای کوڑے مارو اور ہمیشہ کے لیے ان کی گوائی تعمل نہ کرو اور ہمیشہ کے بعد توبہ کرلیں تعمل نہ کرو اور ہمیش کے بعد توبہ کرلیں اورا ہے آپ کو درست کرلیں تو بلا شبہ اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہر بان ہے۔"
معرت عائشہ طاہرہ فرماتی ہیں کہ جب میری پاکدائنی کی شہادت نازل ہوئی تو اللہ کے رسول تھے منہر پر کھڑے ہوئے اور اس پاکدائنی کی تذکرہ کیا اور قرآن بڑھا جب آپ منبر سے اترے تو دوآ دمیوں اور ایک عورت کے متعلق تھم دیا کہ بان پر حد قذف نافذی جائے چانچہ ان پر حد نافذ کردی گئی۔ (احر)

مدقذف کے نفاذ میں فلسفہ یہ ہے، مسلمان کی عزت وشرافت کی سلامتی کی عکمانی، معاشرے کی فاشی سے پاکیزگی کی تکہبانی، عادل مسلمانوں کے میں گندی عادات کے پھیلاؤ کوروکنا۔



[3] چوري

اس سے مراد محفوظ مجلہ سے خفیہ طریقے سے مرغوب مال کو تکال لینا ہے یہ چوری اس وقت کہلائے گا جب وہ نصاب (چوتھائی دینار) کو پہنچ جائے اور اس میں چوری کرنے والے کا کسی بھی اعتبار سے (شراکت یا ملیت) کا شبہ نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿ وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ فَاقَطَعُوا آيِدِيَهُمَا جَزَآءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللهِ وَ اللهُ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ ﴾ [مانده: 38]

"اور چور مرد اور چورعورت ان دونوں کے ہاتھ کاٹ دو، یہ بدلہ ہے ان کے کسب کا میر اللہ کی طرف سے ہواراللہ غالب اور حکمت والا ہے۔" حضرت عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ آپ نے فر مایا:

[قَطَعَ النَّبِي عَلَيْ فِي مِحِنٍّ نَّمَنهُ نَكَانَةُ دَرَاهِم] [ابوداود]

'' كەحفرت رسول كريم ﷺ نے ايك دُ هال كى چورى پر ہاتھ كاك ديا تھا جس كى قيت تين در ہم تھى۔''

حفرت عائشہ سے مروی ہے کہ حفرت رسول کریم علی نے فرمایا:

[لا تُقُطَعُ يَدُالسَّارِقِ الَّا فِي رُبعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا] [بخارى وسلم]

"ك چوركا باته نه كانا جائے مر چوتفائى ديناريا اس سے زائدى چورى بر-"

[4] شراب نوشی

شراب نوشی ، کتاب الله اورسنت رسول الله ﷺ کی نص اور اجماع امت کی رو



سے حرام ب_الله تعالی نے ارشاد فرمایا:

﴿ يَآيُهَا الَّذِينَ الْمَنُوْا إِنَّمَا الْحَمُرُ وَ الْمَيْسِرُ وَ الْاَبْصَابُ وَ الْاَزُلَامُ رِجْسٌ مِّنُ عَمَلِ الشَّيُطِنِ فَاجْعَنِبُوْهُ لَعَلَّكُمْ تُفَلِحُون إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطُلُ اَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْصَآءَ فِي الْحَمُرِ وَ الْمَيْسِرِ الشَّيْطُلُ اَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْصَآءَ فِي الْحَمُرِ وَ الْمَيْسِرِ وَ يَصَدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللهِ وَ عَنِ الصَّلُوةِ فَهَلُ أَنْتُمُ مُّنَتَهُونَ ﴾ وَ يَصَدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللهِ وَ عَنِ الصَّلُوةِ فَهَلُ أَنْتُمُ مُّنْتَهُونَ ﴾ والصَّلُوةِ فَهَلُ أَنْتُمُ مُّنْتَهُونَ ﴾ والصَّلُوةِ فَهَلُ أَنْتُمُ مَّنْتَهُونَ ﴾ والصَّلُوةِ فَهَلُ اللهِ والْحَدْدِ والسَّلُوةِ فَهِلُ اللهِ والْحَدْدِ واللهِ والْحَدْدِ والسَّلُونَ اللهِ والسَّلُونَ اللهِ واللهِ والسَّلُونَ السَّلُونَ اللهِ والْحَدْدِ والسَّلُونَ الْعَلْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْحَدْدُ وَالْمُونِ الْعَلْمُ وَالْمُونِ وَالْمُ الْعُلُونَ اللَّهُ وَالْمُؤْلِقُونَ الْمُنْ الْعُلُونُ واللَّهُ والْمُؤْلُونَ فَهُلُ اللَّهُ واللَّهُ واللَّهُ والْمُؤْلِقُونَ اللَّهُ وَالْمُؤْلِقُونَ اللَّهُ وَالْمُؤْلِقُونَ الْمُؤْلِقُونَ الْمُعُمْلُونَ الْمُؤْلِقُونَ الْمُؤْلُونُ اللَّهُ وَالْمُؤُلُونَ الْمُؤْلِقُونَ الْمُؤْلِقُونَ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤُلُونُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُونُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُونِ اللَّهُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُونَ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُولِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُنْفُلُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُونُ الْمُؤْلِقُونُ الْ

"اے ایمان والو! بلاشبہ شراب اور ہوا اور آستانے اور پانسے پلید اور شیطان کام ہیں۔ لہذاتم ان سے بچو تا کہتم فلاح پاجاؤ، بلاشبہ شیطان چاہتا ہے کہ وہ شراب اور جوئے کے ذریعے تمہارے درمیان عداوت اور نفرت ڈال دے اور تمہیں اللہ کے ذکر اور نماز سے روک دے، تو کیا تم (ان افعال سے) باز آنے والے ہو؟!۔"

[5] ڈاکہ

اس سے مراد مكلف (عاقل بالغ) آدى كاكسى بے گناه آدى كى جان يا آبرويا مرغوب مال پر دن ديهاڙے زبردتى قبضه كر ليما ہے۔ اس جرم كى سزاكے بارے ميں اصل بنياد الله تعالى كا مندرجه ذيل فرمان ہے:

﴿ إِنَّمَا جَزَآوًا الَّذِيْنَ يُحَارِبُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولُهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا اَنْ يُتَقَتَّلُوا اَوْ يُصَلَّبُوا اَوْ تُقَطَّعَ ايَدِيهِمُ وَ اَرْجُلُهُمْ مِّنُ خِلَافٍ اَوْ يُنْفُوا مِنَ الْآرُضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي النَّنْيَا وَ لَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ لَحَذَابٌ عَظِيْمٌ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْدِرُوا



عَلَيْهِمْ فَاعْلُمُوا أَنَّ اللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ إمانده: 34-33]

'' كه جولوگ الله اور اس كے رسول سے لاائى كريں اور ملك بين فياد كرنے كو دوڑتے بھريں ان كى يہى سزا ہے كه وہ قبل كرديتے جائيں يا سولی چڑھا دیے جائيں يا خالف جانب سے ان كے ہاتھ اور پاؤں كاك ديے جائيں يا وہ ملك سے نكال ديے جائيں بيتو دنيا بين ان كى رسوائى ہے اور آخرت بين ان كى رسوائى ہے اور آخرت بين ان كى جو انجارى عذاب تيار ہے، ہاں، جن لوگوں نے بيشتر اس سے كه وہ تبارے قابو بين آ جائيں توبكر لى تو پھر جان لوگوں نے بيشتر اس سے كه وہ تبارے قابو بين آ جائيں توبكر لى تو پھر جان لوگوں نے بيشتر اس سے كه وہ تبارے قابو بين آ جائيں توبكر لى تو پھر جان لوگوں نے بيشتر اس سے كه وہ تبارے قابو بين آ جائيں توبكر لى تو پھر جان لوگوں نے بيشتر اس سے كه وہ تبارے قابو بين آ جائيں توبكر لى تو پھر جان لوگوں نے بيشتر اس سے كه وہ تبارے قابو بين آ جائيں توبكر لى تو پھر جان لوگو الله بيشتے والا مهر بان ہے۔'

[6] بغاوت

اس سے مراد امام (حاکم وقت) پرخروج کرنا ہے اور بیاس صورت بی ہے جب حاکم کے پاس خروج کرنے والوں کے خلاف طاقت اور شوکت بھی ہو۔اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اقْتَتَلُوا فَاصَلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتُ الْحَدُاهُمَا عَلَى الْآخِرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِى حَتَى تَغِىءَ إِلَى الْمَرِ اللّهِ فَإِنْ فَاتَتُ فَاصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدُلِ وَاقْسِطُوا إِنَّ اللّهَ يُجِبُّ فَإِنْ فَاتَتُ فَاصَلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدُلِ وَاقْسِطُوا إِنَّ اللّهَ يُجِبُّ الْمُقَسِطِينَ ﴾ [حجرات: 9]

"اوراگرمومنوں کی دو جماعتیں آپس میں الر پڑیں تو ان کے درمیان ملم کرادیا کرو پس اگر ایک جماعت، دوسری جماعت کے خلاف بغاوت کرے تو تم اس جماعت سے الروجو بغاوت کرتی ہے یہاں تک کدوہ اللہ اسلام میں انسانی حتوق کے اسلام میں انسانی حتوق کے اسلام

ے علم کی طرف لوٹ آئے۔ چنانچد اگر وہ لوث آئے تو ان دونوں کے درمیان عدل کے ساتھ ملح کرادواور انساف کرو بے شک اللہ عدل کرنے والوں کو پہند کرتا ہے۔''

[7] ارتداد

اس سے مراد اسلام سے لوٹ (گھر) جانا ہے یا اسلام کے بعد کفر کو اپنا لینا ہے۔اللہ تعالی کا فرمان ہے:

﴿ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُقُونُكُمْ عَنْ دِيْنِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُواْ وَمَنْ يَرْتَكِدُ مِنْكُمْ عَنْ دِيْنِهِ فَيَمْتُ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولِيْكَ حَبِطَتُ اعْمَالُهُمْ فِي النَّنْيَا وَ الْأَخِرَةِ وَ أُولِيْكَ اَصْلُحَبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا الْحُلِدُونَ ﴾ [بقره: 217]

"اور دو تم سے بیشرائے رہیں کے بہاں تک کداگر وہ طاقت رکیل تو منہیں تمبارے دین سے بی بھیردیں اور جوکوئی تم بیس سے اپنے دین سے بھر کیا اور وہ ای کفر پر مرکیا تو ایسے لوگوں کے اعمال دنیا و آخرت میں جاہ ہو گئے اور وہ دوزخی ہیں وہ اس میں بمیشر ہیں گے۔" اور اللہ تعالی کا (یہ بھی) فرمان ہے:

﴿ وَ مَنْ يَكُفُورُ بِالْإِيْمَانِ فَقَدْ حَبِطَ حَمَلُنَهُ [المعلده: 5]
"اورجوكولى ايمان س كفركرت وال كا عال باه او كي "
اور حورت عبدالله بن عباس سے مروى سے كماللہ كرسول نے فرمايا:

[مَن بَدُّلَ دِيُنَةً فَاقْتُلُوهُ] [كاري]



''کہ جوکوئی (مسلمان) اپنا دین بدل لے اسے قل کردو۔''

اورآب نے (بیجمی) فرمایا:

[لَا يَحِلُّ دَمُ إِمرِيء مُسِلمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا اِللهَ اِلَّا اللهُ وَ أَنِيَّ رَسُولُ اللهِ اللهِ وَ أَنِي رَسُولُ اللهِ إِلَّا بِاِحُدَىٰ ثَلْثٍ. الثَيِّبُ الزَّانِي، وَالنَّفُسُ بِالنَّفُسِ وَالتَّارِكُ لِدُينِه، ٱلْمُفَارِقُ لِلْحَمَاعَةِ] [بخارى، ملم]

"كدلا الدالا الله محمد رسول الله كى كوابى دين والي كسى مسلمان كا خون طل نبيس مر تين هخصول كا خون حلال همد شادى شده زانى مرد يا عورت، جان كے بدلے جان (قصاص) اور ابنا دين بدلنے والا (مرتد) ابنى جماعت سے جدا ہونے والا-"

مبحث سوم: شرعی حدود کے نفاذ کے مقاصد

الله تعالی نے جرائم اور رذائل کوختم کرنے اور معاشرے کو فساد اور گناہوں سے بچانے اور جن بنیادی مفادات کے تحفظ پرآسانی شرائع نے اجماع کیا ہے ان کی حفاظت کرنے کے لیے، حدود کومشروع فرمایا ہے اور وہ بنیادی مفادات ہے ہیں:

''دین کی حفاظت، نسل کی حفاظت، جان کی حفاظت، عقل کی حفاظت، اور ان کا بیال کی حفاظت، اور بیضرور یا تخسته کے نام سے مشہور ہیں اور ان کا بیا نام اس لیے رکھا ممیا ہے کہ ان کی فراہمی اور موجودگی کے بغیر لوگوں کی زندگی اور ان کی راست روی ممکن نہیں اور نہ ہی ان کی حفاظت ممکن ہے اللہ کہ انہیں پایال کرنے والے کے لیے الیی سزا رکھی جائے جو ان کی

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

عافظ ثابت ہوادر اللہ تعالی نے ان جرائم کے ارتکاب سے ڈرانے کے
لئے مخلف نوعیت کی انتہائی موڑ جعر کیاں اور دھمکیاں مشروع فرمائی ہیں
اور وہ ہر لحاظ سے ممل اور محکم ہیں۔ چنانچاس نے نسب کو پامالی اور ضیاع سے بچانے کے لئے زنا کی حدمشروع فرمائی ہے اور مالوں اور جانوں کو
بچانے کے لئے چوری اور ڈاکہ زنی کی حدمشروع فرمائی اور عزت وآ برو
اور شہرت کو داغدار ہونے سے بچانے کے لئے قذف کی حدنا فذکرنے کا
اور شہرت کو داغدار ہونے سے بچانے کے لئے شراب نوشی کی حدمشروع فرمائی

امام غزالی ای مطلب کو تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ''منفعت کا حصول اورمضرت کا د فیعد تخلیق کا ئنات کے مقاصد میں سے ہے اور مخلوق کی راست روی اور اصلاح ان مقاصد کے حصول میں (مضمر) ہے،لیکن ہم لوگ مصلحت سے مراد،شرع کے مقاصد کی حفاظت لیتے ہیں اور شرع کے مخلوق کے متعلق یا نچ مقاصد ہیں اور وہ یہ ہیں کہ ان کے دین، جان، عقل، مال اور عزت کی حفاظت کی جائے اور جو چیز ان اصولوں (بنیادی مقاصد) کی حفاظت برمشمل ہووہ مصلحت کہلاتی ہے اور جو چیز ان اصولوں (بنیادی مقاصد) کو ضائع کردے وہ مفسد ہ کہلاتی ہے اور مفدہ کو دورکرنا مصلحت ہے اور ان یانچ اصولوں (بنیادی مقاصد) کی حفاظت ضروریات کے رتبہ پر فائز ہے اس بنا پر سے حفاظت، مفادات کے مضبوط ترین مراتب میں داخل ہے اور اس کی مثال، شرع كابي فيصله ہے كه ممراه كرنے والے كافر كوتل كرديا جائے اور

193

اللام ميريد الله على حقوق بدعت كی الرف دعوت دينے والے كوكڑى سزا دى جائے كيونكه بيخلوق كا

ومین تباہ کرتے ہیں۔

اور قصاص کو واجب قرار دینے کا فیصلہ (بھی مفادات کے حصول کے) توی ترین مراتب میں داخل ہے، کیونکہ اس سے لوگوں کی جان کی حفاظت ہوتی ہے اورشراب نوشی کی حد واجب کرنا مجھی اس میں داخل ہے کیونکہ اس سے ان عقلوں کی حفاظت ہوتی ہے جو تکالیف شرع کی بنیاد ہیں۔ اور زنا کی حد واجب کرنا بھی اس میں داخل ہے، کیونکہ اس سے نسب اور خاندانی رشتوں کی حفاظت ہوتی ہے۔ وهو کے باز اور چور پر حد واجب کرنا بھی ای قبیل (کیوا گری) میں داخل ہے، کیونکہ اس سے ایسے اموال کی حفاظت کرنا مقصود ہے جو لوگوں کی معیشت کا ذریعہ ہیں اور وہ اس کے مختاج ہوتے ہیں۔ اور محال ہے کہ ملتوں میں سے کوئی ملت اورشرائع میں ہے کوئی شرع جس سے مخلوق کی اصلاح مقصود ہو وہ ان امور خمسه کی حرمت اور ان کی پامالی پر ڈانٹ کونظر انداز کردے۔ اس لیے تمام شرائع

نے کفر، قتل، زنا، چوری، شراب نوشی کی حرمت پر اختلاف نہیں کیا (اور ساری شرائع ان کے حرام ہونے پر متنق ہیں) ^[32] یہ ہے اسلامی سزاؤں کی غرض و غایت، جوامام غزالی نے بیان فرمائی ہے۔

اسلام میں عقوبات کے مقاصد کی سادہ می شکل ادر حدود وقصاص اور تعزیرات کی خاص شکل کی تلخیص درج ذیل الفاظ میں بیان کی جاسکتی ہے:

[1] حدود وقصاص اور تعزیرات جیسے اسلامی قوانین سے عظیم مقصد یہ ہے کہ اسلامی

معاشرے کو درج ذیل جرائم سے پاک رکھا جائے۔

(٥) حدود کے جرائم ، ان کے متعلق مفتکو ہو چکی ہے اور وہ یہ ہیں:

اسلام میں انسانی حقوق کے انسانی کے

زنا، چوری، ڈا کہ زنی، قذف، بغاوت،شراب نوشی، اسلام سے ارتداد۔ (۷) قتل عمد کے جرائم

رم) تعزیرات کے جرائم

چنانچہ جب سی شخص کا دل اے ان جرائم کے ارتکاب کی راہ دکھا تا ہے تو وہ ان کی حداور قصاص اور تعزیرات کے نفاذ سے ڈر جاتا ہے اور اس ڈر کے ذریعے اسلامی معاشرے کو امن و امان اور سکون و اطمینان نصیب ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں اس سزا کے نفاذ سے دین، جان، مال،عزت اورعقل کی حفاظت ہوتی ہے۔ [2] زمین کی سطح پر عدالت اور مساوات کا قیام اور بندوں سے ظلم و زیادتی کا د فیعہ، شرعی حدود کے نفاذ کے مقاصد کا اہم ٹارگٹ (ہدف) ہے۔ چنانچہ مجرموں یر ان کے جرائم کے مطابق شرعی سزاؤں کے نفاذ سے تمام مسلمانوں کے درمیان عدالت اور مساوات قائم ہوتی ہے اور ان کے درمیان رنگ ونسل، حسب ونسب اور امیری وغریبی کا امتیاز ختم ہوتا ہے۔ حدود کے نفاذ سے مساوات کی حقیقت اس حدیث ہے بھی مؤکد ہوتی ہے جس میں ذکر ہے کہ ایک صحابی رسول نے آپ کی خدمت میں مخز وم قبیلے کی چورعورت کے حق میں سفارش کی تو آپ نے فرمایا: [أتشُفَعُ فِي حَدٍّ مِن حُدُودِ اللَّه؟ وَاللَّهِ لَو أَنَّ فَاطِمَةَ بنُتَ

مُحَمَّدٍ سَرَقَتُ لَقَطُعتُ يَدَهَا] [بخاری] ''کیا تو الله کی حدول میں سے ایک حد کے بارے میں سفارش کرر ہا

کیا تو اللہ ی حدول یں سے ایک حد سے بارے یں سفارل کروہ ہے؟ اللہ کی قتم اگر فاطمہ بنت محمد چوری کر لیتی تو میں اس کا ہاتھ بھی کاف دیتا۔''

اور الله کی حدول کے عدم نفاذ میں حدود الله کی خلاف ورزی ہے اور بیظم ہے۔

195

اسلام میں انسانی حقوق 💃

الله تعالى كا ارشاد ب:

﴿ تِلُكَ حُدُودُ اللهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّلِمُونَ ﴾ [بقره: 229]

'' بیدالله کی حدیں ہیں انہیں مت عبور کرو اور جولوگ الله کی حدوں کوعبور کرتے ہیں وہ ظالم ہیں۔''

اور الله تعالى نے فرمایا:

﴿ وَمَنْ يَتَعَدُّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدُ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾ [طلاق: 1]

''اور جو کوئی اللہ کی صدود کی خلاف ورزی کرے گا اس نے اپنے آپ پر اظلم کما۔''

[3] الله تعالى كے علم كے سامنے سرتعليم خم كرنا اور اس كى اطاعت كرنا

حدود الله کے نفاذ کے مقاصد میں الله تعالیٰ کی اطاعت بھی شامل ہے، کیونکہ الله سجانہ و تعالیٰ نے حدیں تافذ کرنے کا حکم دیا ہے اور اس کا حکم تافذ العمل ہے اس لیے اس کی اطاعت واجب ہے۔

علاوہ ازیں بیرحقیقت آفتاب ٹیمروز سے بڑھ کر آشکارا ہے کہ اللہ کی نافر مانی اوراس کے نازل کردہ فیصلے کی خلاف ورزی ظلم بنت اور کفر قرار دی گئی ہے۔

[4] <u>حدود شرعیہ کے نفاذ سے قصور وار کے خلاف دلی کدورت سے شفاء</u>

ملتی ہے

اور بیر حقیقت قتل، چوری، قذف اور زنا جیسے جرائم پر حد سے آشکارا ہوتی

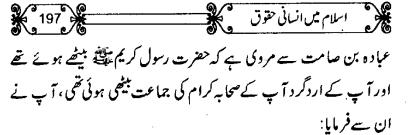
اسلام میں انسانی حقوق ہے جانچہ قاتل سے دلی ہے جنانچہ قاتل سے دلی سے جنانچہ قاتل سے دلی عداوت اور کینے سے شفاء ملتی ہے۔ اور چوری کی حدسے مال کے وارثوں کو چور کے متعلق بغض و کینہ سے شفاء ملتی ہے اور زنا پر حد نافذ کرنے سے زنا بالجبر کا شکار ہونے والی عورت کے سینے کو شفاء ملتی ہے اور اگر اسے شفاء نہ ملح تو اس کے قربی رشتہ واروں کے سینوں کی آتش سرد ہوجاتی ہے۔ حدود اور قواص اور تحریرات کا نفاذ اسلامی معاشرے کو بغض اور کینے سے شفاء بخشا مے جو اسے اپنے افراد کے ہاتھوں و تو ج پزیر ہونے والے جرائم سے لاحق

[5] مجرم کی فہمائش

مجرم پر حد کا نفاذ ، اس ہے اس میل کو دور کردیتا ہے جس سے بحرم ملوث ہو چکا ہوتا ہے اور اس سے وہ چیز زائل ہوجاتی ہے جو اسے جرم کے ارتکاب پر اکساتی ہے۔ لہذا اس پر حد کے نفاذ سے اس کی جان سے پلیدگی کو دور کرنا اور اسے اس خباشت سے پاک کرنا اور اسے فہمائش کرنا مقصود ہے اور اس مقصد کے لیے حدود اور قصاص اور تعزیرات مشروع قرار دی گئی ہیں اور اصلاح و تہذیب کے میدان کار میں حدود ہی موثر ذریعہ اصلاح ہیں، کیونکہ بیگھناونے جرائم کورو کئے کے لیے مشروع ہیں۔

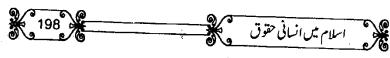
[6] گناہوں کا کفارہ

اس دنیا میں جس شخص پر اس کے جرم کی وجہ سے حد یا قصاص یا تعزیر جاری ہوگئ وہ اس کے ارتکاب کردہ گناہ کا کفارہ بن گئ ۔ چنانچہ خضرت محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



[بايعونى على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتون ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوا في معروف، فمن و في منكم فاجرة على الله ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئا ثم ستره الله فهو إلى الله، إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه فبايعناه على ذلك]

''کہ مجھے سے اس بات پر بیعت کرہ کہتم اللہ کے ساتھ شرک نہ کرہ گے اور نہ ہی نہ چوری کرہ گے اور نہ زنا کرہ گے اور نہ اپنی اولا دکوئل کرہ گے اور نہ ہی ایپ ہاتھوں اور پاؤں سے بہتان گھڑ لیا کرہ گے اور نہ نیکی کے کاموں میں سرتابی کرہ گے اور نہ نیکی کے کاموں میں سرتابی کرہ گے تو جو کوئی تم میں سے اس بیعت کو پورا کرے گا اس کا اجراللہ پر ہے اور جو کوئی ان گناہوں میں سے کسی گناہ کا مرتکب ہوگیا اور اس کی پاداش میں اسے دنیا میں سزا دی گئی تو یہ اس گناہ کا کفارہ بن جائے گی اور جو کوئی ان میں سے کسی گناہ کا مرتکب ہوگیا چر اس پر اللہ جائے گی اور جو کوئی ان میں سے کسی گناہ کا مرتکب ہوگیا چر اس پر اللہ جائے گی اور جو کوئی ان میں سے کسی گناہ کا مرتکب ہوگیا پھر اس پر اللہ جائے گی اور جو کوئی ان میں سے کسی گناہ کا مرتکب ہوگیا پھر اس پر اللہ حال دیا تو اس کا معاملہ اللہ کے سپر د ہے اگر وہ چاہے تو اسے معاف کردے اور اگر چاہے تو سزا دے دے۔ چنا نچے ہم نے اس پر آپ سے سے معاف کردے اور اگر چاہے تو سزا دے دے۔ چنا نچے ہم نے اس پر آپ سے سے معاف کردے اور اگر چاہے تو سزا دے دے۔ چنا نچے ہم نے اس پر آپ سے سے معاف کردے اور اگر چاہے تو سزا دے دے۔ چنا نچے ہم نے اس پر آپ سے سے معاف کردے اور اگر چاہے تو سزا دے دے۔ چنا نچے ہم نے اس پر آپ سے سے معاف کردے اور اگر چاہے تو سزا دے دے۔ چنا نچے ہم نے اس پر آپ سے سے معاف کردے اور اگر چاہے تو سزا دے دے۔ چنا نچے ہم نے اس پر آپ سے سے سے سی سے دیں گی ان



مبحث چہارم: حدود شرعیہ کے خصائص اور امتیازات

حدود شرعیہ چند معین خصائص کی بنا پر دوسری تمام عقوبات سے ممتاز ہیں، ان خصائص کی تلخیص درج ذیل الفاظ میں ممکن ہے۔

[1] حد کی سزا، نوع اور کمیت اور صفت کے اعتبار سے متعین ہے اس بنا پر اسے بدلنا جائز نہیں اور نہ ہی اس میں شارع علیہ السلام کے حوالے سے کمی وہیشتی جائز ہے جیسا کہ زانی کے کنوار سے یا شادی شدہ ہونے کی بنا پر اس کی سزاکا معاملہ ہے۔ نوع کے اعتبار سے تقدیر یا تعیین کا معنی یہ ہے کہ یہ شارع علیہ السلام کی طرف سے کوڑے یا کا شخ یا قتل کرنے کی صورت میں متعین ہو چکی ہے۔

کیت کے اعتبار سے تعیین یا تقدیر کامعنی سے ہے کہ آپ کی طرف سے سی جرم کی سزا کے سویا اس کوڑے یا اس طرح کی تعداد کی صورت میں مقرر ہوچگی ہے۔ صفت کے اعتبار سے اس کی تعیین یا تقدیر کامعنی سے ہے کہ اس کے سرعام نفاذ کا مطالبہ کیا جائے گا اور اس کا مشاہدہ کرنے کے لیے مومنوں کی ایک جماعت حاضر ہوگی، اس بنا پر حاکم کے لیے اس کے نفاذ پر محدود اختیار کے علاوہ کسی چیز کی

گنجائش نہیں جھوڑی گئی۔ [2] میضعیتوں کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوتی بلکہ اس میں حاکم اور محکوم، امیر اور غریب برابر ہوتے ہیں۔ کیونکہ فرمان نبوی ہے:

[والله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها] ''که الله کی اگر فاطمه بنت محمر بھی چوری کرتی تو میں اس کا بھی ہاتھ

كاٺ ديتا-''



[3] مجرم پر حد کے نفاذ کی شرط یہ ہے کہ وہ مكلف ہواس لیے یہ بیچے وغیرہ پر نافذ نہیں کی جاسکتی۔

[4] دانشمندشارع نے حدود کے دروازے کو تین پہلوؤں سے تنگ کردیا ہے۔

(ل آپ نے اس کے جوت کے راستوں کو تک کردیا ہے اور قرار دیا ہے کہ بیر اقرار سے ثابت ہوگی اور اس اقرار سے رجوع بھی تتلیم کیا جاسکے گا۔ علاوہ ازیں اس کے گواہوں کے بارے میں شرط بیا ہے کہ وہ مردہوں اور عادل ہوں اوراس بات کی وضاحت بھی ہوگی کہ وہ جار ہیں یا وو اور اس بارے میں عورتوں کی شہادت قبول نہیں اور نہ ہی ایسے گواہ کی شہادت قبول ہے جو اکیلا ہواور وہ قتم

(ح) آپ نے حدود کو چند جرائم پر محدود کردیا ہے اور انہیں ان جرائم بر بی مشروع فرمایا ہے جو ضروریات خمسہ پر زیادتی تصور ہوں کیونکہ شرعا ان کی حفاظت واجب ہے۔

() آپ نے ان کے نفاذ کے وقت سخت احتیاط برتی ہے۔ چنانچہ آپ نے قرار دیا ہے کہ یمعترشبہ سے ساقط ہوعتی ہیں۔مثلاً اسطیط میں آپ کا فرمان کہ:

[ادرؤا الحدود بالشبهات] [بخارى ملم]

''حدود کا شبہات سے ٹالا کردیا کرد۔''

اورمعترشبہ سے مراد وہ شبہ ہے جس کی صلاحیت ایسے قرینے سے ثابت ہوجو اس جانب راجح ہو کہ مجرم کا جرم کرنے میں کوئی عذر تھا۔

[5] علاء کے بیان کے مطابق حدود شرعیہ کے خصائص اور امتیازات میں سے بات یادر کھنے سے تعلق رکھتی ہے کہ حد سفارش قبول نہیں کرتی اور امام تک تیجنے محتمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام میں انسانی حقوق کے اور امام یا کوئی کے بعد ساقط بھی نہیں ہو کئی، کیونکہ وہ اب اللہ کاحق بن چکی ہے اور امام یا کوئی دیگر مختص اسے ساقط کرنے کا اختیار نہیں رکھتا۔

مبحث بنجم حدود شرعیه کے نفاذ میں حکمت اور ان کے نفاذ کے فوا کد

بہت ہے قدیم اور جدید علاء کرام نے حدود شرعیہ کے نفاذ کی حکمت ہے نقاب کشائی کی کوششیں کی ہیں۔ چنانجیرالله تعالی جو کہ نہایت برتر اور بزرگی والا ہے وہ اپنی مخلوق کو کسی حکمت الہیہ کے بغیر تکلیف نہیں دیتا اور اس حکمت كو وبى خوب جانتا ہے۔ اور چند علماء نے حدود كے نفاذ سے حكمت الہي آ شكارا كرنے كى جدو جہد كى ہے، وہ كہتے ہيں كه الله تعالى نے حدود كو جھڑ کیوں اور دھمکیوں کی حیثیت ہے مشروع فرمایا ہے اس کا معنی یہ ہوا کہ ' ان کا قیام یا نفاذ لوگوں کو، جرائم کے ارتکاب سے ڈرنے اور جھکنے والے بنا ویتا ہے اور وہ اس خوف سے جرائم کے ارتکاب سے بیجے ہیں کہ مبادا ان پر سزا نافذ ہوجائے، اور جن علاء نے حدود کے نفاذ کو جھڑ کیوں اور دھمکیوں کے برابر قرار دیا ہے انہوں نے بعض ایسی آیات کریمہ سے استدلال کیا ہے جو ان کے مشروع ہونے کی حکمت سے مربوط ہوئی ہیں۔مثلا اللہ تعالیٰ کا

> ﴿ وَلَكُمْ مِنِي الْقِصَاصِ حَيلُونَّ ﴾ [بقرہ: 279] ''اور تمہارے لیے قصاص لینے میں زندگ ہے۔'' اور ڈاکہ زنی کی حدے متعلق اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

﴿ ذَٰلِكَ لَهُمْ خِزُى فِي الْدُنْيَا وَ لَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ﴾

اسلام میں انسانی حقوق 201 [مائده : 33]

" يوتو ان كے ليے دنيا ميں رسوائي ہے اور ان كے ليے آخرت ميں زبردست عذاب ہے۔"

اور بعض علماء کہتے ہیں کہ حدود شرعیہ کے نفاذ کی حکمت اور علت میہ ہے کہ وہ تلافیات (Atonement) ہیں۔اس کامعنی یہ ہے کہ جوکوئی شخص حدود کے جرائم کا ارتکاب کرے پھراس پر حد نافذ ہوجائے تو بیرحداس کے ارتکاب گناہ کا کفارہ معجمی جائے گی اور اللہ تعالی اس بات سے بزرگ تر ہے کہ وہ اپنے بندے پر دو سزائیں جمع کرے کہ ایک تو ونیا میں ہواور ایک آخرت میں۔

ان علاء نے چنداحادیث ہے استدلال کیا ہے اور ان میں چندا کی یہ میں: [1] امامسلم نے حضرت عمران بن حصین سے جہدیہ قبیلے کی عورت کے بارے میں روایت کیا ہے کہ حضرت نبی کریم عظیفہ نے اس کے متعلق حضرت عمر بن خطاب ہے فرمایا:،

[أَنَّهَا تَابَتُ تَوبَةً لَو قُسِّمَت بَينَ سَبعِينَ مِن أَهلِ الْمَدِينَةِ لَوَ سَعَتهُم][مـلم]

''کہاس نے الی توبہ کی ہے کہ اگر وہ مدینہ کے ستر آ دمیوں کے درمیان تقسیم کردی جائے تو ان کی بخشش کے لیے کافی ہو۔''

[2] امام بخاری نے حضرت عبادہ بن صامت سے روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت رسول کریم ﷺ تشریف فرما تھے اور آپ کے گرد آپ کے صحابہ کی جماعت بیٹھی تھی۔ آپ نے ان سے فرمایا ''مجھ سے اس بات پر بیعت کرو کہتم اللہ کے ساتھ کسی طرح کا شرک نہ کرو گے اور نہ چوری کرد گے اور نہ زنا کرو گے



اور نہ اپنی اولا دکوقتل کرو گے اور نہ ہی اپنے ہاتھوں اور پاؤں سے بہتان گھڑو گے اور نہ ہی نیکی کے کاموں میں سرتا بی کرو گے۔ چنانچیتم میں سے جس کسی نے اس بیعت کو پورا کیا اس کا اجراللہ پر ہے اور جس کسی نے ان میں سے کسی گناہ کا ارتکاب کیا اور اسے اس کی بنا پر دنیا میں سزا دے دی گئی تو وہ اس کے لیے کفارہ ہے۔''

اصل بات تو الله سجانہ و تعالی ہی جانے والا ہے، کیکن (مذکورہ بالاحوالہ جات ہے) جو چیز ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ صدود شرعیہ بیک وقت جھڑکیاں بھی ہیں اور تلافیاں (کفارہ) بھی ہیں، کیونکہ بعض بشری نفوس سزا کے بغیر گناہوں سے باز نہیں آتیں اور بعض میں اتنا اثر سزانہیں کرتی جتنا اثر اچھا وعدہ کرتا ہے، اس بنا پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ حدود شرعیہ مندرجہ ذیل دو تواعد کے لیے مشروع قرار دی عن بی

(ر) یہ لو گوں کو گناہوں کے ارتکاب سے ڈراتی اور دھمکاتی ہیں اور انسانی نفوس فطر تا ہیں اور تکلیف کے ڈر سے جرائم دور رہتی ہیں اور جب آئیس پتہ چل جاتا ہے کہ جرم کا ارتکاب، آئیس کنکی سے جکڑ دے گا تو وہ جرم کے ارتکاب سے رک جاتی ہیں۔

(ب) اگر جرائم کے مرتکبین پر حدود جاری کر کے انہیں سزا دے دی جائے تو ان کے دین میں پڑنے والے شگاف کو بھی پُر َ ردیتی ہیں۔

لین بیمقصد اور بید کفارہ ای صورت میں متحقق ہوگا جب سزایا فتہ محف اپنے گناہ پرندامت کرے اور سچی تو بہرے جیسا کہ جہنیہ عورت کی حالت سے آشکارا ہوتا ہے کہ وہ تو بہ کی غرض سے ازخود ہی حضرت رسول کریم میں خدمت میں

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام کے اسل

بیش ہوئی اور آپ سے درخواست کرنے آئی کہ آپ اس پر حدقائم کریں تا کہ وہ معصیت اور غلطی کی میل سے باک ہوجائے۔

گذشتہ بحث سے ہمارے سامنے مدود کے نفاذ کی حکمت واضح ہوتی ہے اور اس کے دنیا و آخرت میں بہت سے فائدے ہیں اور ان میں سے چند فائدے یہ ہیں:

[1] ان کا نفاذ امت اور اس کے افراد اور اس کے معاشر تی ادار ہے کوامن وسکون فراہم کرتا ہے اور اس ہونے دیتا ہور سے بہتے سے رو کتا ہے اور زندگی کو اکارت نہیں ہونے دیتا اور بیر توں کو پامال ہونے اور نسب کو خلط ملط ہونے اور مالوں کو ضائع ہونے یا باطل طریقے سے کھائے جانے سے رو کتا ہے اور عقلوں کو حتی یا قتل ہونے یا باطل طریقے سے کھائے جانے سے رو کتا ہے۔ اور عقلوں کو حتی یا قتل ہونے سے اور دین کو صفحا نداتی بنائے سے رو کتا ہے۔ اور عقلوں کو حتی یا ان کے ترک ہونے اور ان سے اجتناب پرنے کی وجہ سے جرائم کے کم ہونے یا ان کے ترک ہونے اور ان سے اجتناب پرنے کی وجہ سے امن و امان کا دور دورہ ہوتا ہے اور انسانی نفوس سکھ کا مانس لیتی ہیں اور ایسے شر آ ور، اور پیداواری عمل کی طرف متوجہ ہوتی ہیں جو امت کی چراگا ہوں ہیں خوش حالی بھیلا دیتا ہے۔ چنانچہ ان کے رزق وسیع ہوجاتے ہیں اور برکت بڑھ جاتی ہا اور لوگوں کے لیے اللہ کے وسیع فضل سے ہوجاتے ہیں اور برکت بڑھ جاتی ہے اور لوگوں کے لیے اللہ کے وسیع فضل سے ہوجاتے ہیں اور برکت بڑھ جاتی ہے اور لوگوں کے لیے اللہ کے وسیع فضل سے رزق تلاش کرنا آ سان ہوجاتا ہے۔

میرتو دنیاوی فائدے ہیں جن کا آنکھوں کے ساتھ مشاہدہ کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ جن ملکول میں صدود شرعیہ کا نفاذ ہے، ان میں امن عام ہوگیا اور خوش حالی برھ گئی اور نعمتوں کی سرتا پا فراوانی ہونے گئی۔ اور جن ملکول میں صدود اللہ قائم نہیں کی جاتیں، ان میں سراسیمگی اور خوف اور بدامنی کوفروغ ملتا محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ ہے اور بھلائی کم ہوجاتی ہے اور برکت اٹھ جاتی ہے اور ان کے باشندوں کا رزق میں مات میں شاواں اور برکت اٹھ جاتی ہے اور ان کے باشندوں کا رزق

تک ہوجاتا ہے اور پریشانیاں اور بے چینیاں بڑھ جاتی ہیں۔

اس بات كا مصداق قرآن كريم مين الله تعالى كابيفران ب

﴿ وَأَنْ لَوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطُّرِيقَةِ لَّاسْقُيْنَاهُمْ مَّاءً غَلَقًا﴾ [جن:

[16

"اور اگر يه لوگ سيدهي راه پر قائم رج تو جم ان كو ب انتها اور فراوال ياني بلات ـ"

اور حفرت رسول كريم علية كاليوفر مان ب:

[حَدُّ يُعمَلُ بهِ فِي الْأَرضِ خَيْرٌ لِآهلِ الأَرضِ مِن أَن يُمُطِررُا أربَعينَ صَبَاحاً]

"جس زمین میں مد برعمل درآ مد کیا جائے وہ مد الل زمین کے لیے عالیس روز کی بارش سے بہتر ہے۔"

باتی رہے وہ فوائد جو آخرت میں لوگوں پرلوٹیں گے وہ اللہ کی خوشنودی ادراس کے ثواب کی صورت میں ہوں گے کیونکہ حدود کے نفاذ میں اللہ کے حکم کی تنمیل اور اس کی اطاعت ہے اور اللہ کی خوشنودی اور اس کے اجر و ثواب کے حصول کے لیے جو بہتر عمل اس کی بارگاہ میں پیش کیا جاسکتا ہے وہ اس کی عبادت اور اطاعت ہے۔

محث ششم حدود شرعیہ سے باعتنائی اور آئیں ملتوی کرنے کے نقصانات

جب حدود الله ضائع كردى جائيں يا أنہيں ساقط كرديا جائے يا ان كے نفاذييں دولت مند اور نادار كے درميان فرق كيا جائے يا ان كے متعلق سفارش كرنے



والوں کی سفارش قبول کی جائے تو اس پر بڑی مضرتیں اور خطرناک خرابیاں رونما ت

ہوتی ہیں۔ان میں سے اہم خرابیاں یہ ہیں:

[1] الله تعالی کی طرف سے حرام کردہ کاموں پر لوگوں کی جراُت اور اس کے بندوں کے حقوق کی پالی، کیونکہ اللہ سجانہ و تعالی اپنے حرام کردہ کاموں کے ارتکاب یا اس کی مخلوق کے روحانی یا مادی حقوق پر زیادتی کی وجہ سے غضبناک

[2] جوشخص الله تعالیٰ کی نافر مانی کرے اور اس کے حرام کر دہ کا موں کے ارتکاب

کی جرات کرے اور اس کے بندوں کے حقوق پامال کرے وہ اللہ اور اس کے رسول کا دشمن بن جائے وہ رسول کا دشمن بن جائے وہ

ذلت اورخواری کی قید میں چلا جاتا ہے۔قرآن کریم میں الله تعالیٰ نے فرمایا:

﴿ إِنَّ الَّذِيْنَ يُحَادُّونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أُولِيْكَ فِي الْاَذَلِّينَ ﴾ وَإِنَّ الَّذِيْنَ يُحَادُّونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أُولِيْكَ فِي الْاَذَلِّينَ ﴾ ومجادله: 25]

" بے شک وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول سے عدوات رکھتے ہیں وہ خوارلوگوں میں ہیں۔"

جو شخص الله کی حدود کو معطل کرے اور بشری قوانین کے مطابق تھم دے وہ اپنی جان پر ظلم کرنے والا فاسق ہے اور الله کی شریعت کا مشکر ہے اور وہ الله اور الله کی شریعت کا مشکر ہے اور وہ الله اور الله کی سول کا دشمن اور شیطانی گروہ کا طرفدار ہے اور جو کوئی شیطانی گروہ کا طرفدار بن جائے وہ ذلت اور دھ تکار کے گڑھے میں لڑھک جاتا ہے۔ الله تعالیٰ کافر ملان سمن

﴿ فَرِيْقًا هَاى وَ فَرِيْقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلْلَةُ إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيلِطِينَ

اسلام میں انسانی حقوق ہے ۔

ٱوُلِياآءَ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ وَ يَحْسَبُونَ اللَّهِ مَهُ مَهُ مَدُون ﴾ [اعراف: 30] ''اور ایک فریق پر صلالت و گمراہی برحق ،و چکی ہے کیونکہ انہوں نے الله کو چھوڑ کر شیاطین کو اپنا کار ساز بنا لیا اور وہ سمجھتے ہیں کہ وہ ہدایت

[4] الله سبحانه وتعالى كى سنت سه ب كه اس في معصيت أور مصيبت كو سببيت اور و المستران كى رى سے ايسے باندھ ديا ہے جيے اس نے اطاعت اور نعمت كو باندھ. دیا ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ حدود اللہ کا التواء ایسے عظیم گنا ہول میں سے ہے جود نیا و آخرت کے دکھوں میں دھکیل دیتا ہے۔

[5] جب امت حدود الله کے نفاذ سے رُک جائے اور اس کے حرام کردہ کامول کا دلیری سے ارتکاب کرنا شروع کردے اور امر بالمعروف اور نبی عن المنکر کے فریضے کو پس پشت ڈال دے اس پر یوں لعنت پڑجاتی ہے جیسے نبی اسرائیل پر ، لعنت بڑ گئی تھی۔

[6] جس معاشرے میں حدود شرعیہ پر عمل در آ مدنہیں ہوتا اس پر غربت اور در ماندگی مسلط ہوجاتی ہے اور وہ معاشرہ دوطرح کے لوگوں سے تشکیل یا تا ہے۔ تیسری طرح کے لوگ اس میں موجود نہیں ہوتے یا تو مجرم لوگ جوایئے رب کے احکام کے باغی اور امت ومعاشرے کے مفادات کے خائن ہوتے ہیں. یا ناتوال منافق اور ڈریوک جو خیر کا تھم نہیں دیتے اور برائی سے نہیں رکھ کتے اور ان دونوں عناصر ہے تشکیل شدہ معاشرے سے فلاح کی امید نہیں رکھی جاسکتی اور نہ ہی اس کے لیے احر ام اور خراج تحسین کی توقع کی جاسکتی ہے۔

[7] الله كي حدود كومعطل كرنے كاحتى متيجه، كچل دينے والے دكھوں اور مٹا دينے

والے ہولناک حادثات اور خوفناک کشکش، بلکہ جماعتوں اور گروہوں کے درمیان مبلک مکراؤ کی صورت میں نکلتا ہے۔لہذا اس بات میں کوئی شک نہیں کہ حدود اللہ کے التواء کے خطرناک اثرات معشیت کی تنگی اور زندگی میں بے برکتی اور معاشرے کے بھیا تک انجام کی صورت میں سامنے آتے ہیں۔

مبحث ہفتم: جس معاشرے میں حدود شرعیہ کا نفاذ کیا جاتا ہے، اور جس میں نہیں کیا جاتا کے درمیان موازنہ۔

جس معاشرے میں حدود شرعیہ کا نفاذ کیا جاتا ہے اور جس معاشرے میں نفاذ مہیں کیا جاتا، ان کے درمیان موازنہ اس بات کا نقاضا کرتا ہے کہ ان حدود شرعیہ کا موازنہ، جنہیں اللہ نے معینہ جرائم کے لیے وضع فرمایا ہے، ان سراؤں سے کیا جائے جنہیں انسان نے ان کے متبادل وضع کیا ہے۔ اگر چہ ہم اس بات کومعتر سمجھ کر تھامنے والے ہیں کہ حدود شرعیہ کا شارع اللہ سجانہ و تعالیٰ ہے اور اس کی مشروع كرده حدود كأموازنه كسي صورت مين بهي ان سزاؤں سے نبيں كيا جاسكتا جو انسان نے مشروع کی ہیں، لیکن ہم یہاں اس غرض سے بید موازنہ پیش کررہے ہیں کہ جرائم کا قلع قبع کرنے کے سلسلے میں انسان کے وضع کردہ قوانین پر اسلامی شریعت ادر اس کی حدود کی فوقیت آشکارا موجائے۔لیکن طوالت کے خوف کے پیش نظر ہم اس موازنہ میں بعض سوالات اٹھانے پر اکتفاء کریں گے جو اینے جوابات پر دلالت کرتے ہیں، ہم ابتدأ اس موازنے میں اس حقیقت كا اقرار كرنے والے بيل كه (دونوں كے درميان غير معمولي بي نبيس، بلكه مشرق ومغرب کا) فرق ہے، کیونکہ حدود شرعیہ کا نفاذ یا کم از کم حد کا نفاذ جرم کوختم کرنے کا

ضامن ہے اور اس کے بھس انسان کی وضع کردہ سزائیں مطلوب مقصد حاصل كرنے ميں ناكام ثابت ہوكى بيں بلكه بسا اوقات ان كى بدولت معامله مزيدخراب ہو گیا اور لوگوں نے جرائم کے وہ طریقے اور گرجان لیے جو وہ پہلے نہیں جانتے

تھے۔ یہاں آ دی سوال کرتا ہے؟

 کیا چوریا باغی یا ڈاکو، کوانسانی قوانین کی طے کردہ روایتی قید کی سزا دینا، اے چوری کرنے یا اس کے دو بارہ ارتکاب کرنے سے روک سکا ہے یا وہ جیل میں اینے ساتھیوں سے دست درازی اور چوری کرنے کے دیگر ذرائع اور طریقے سیکھ لیتا ہے جو وہ جیل سے باہر آسانی سے نہیں سکھ سکتا تھا؟

ی کیا مجرموں کو چند درہم یا پونڈ یا ڈالر جرمانہ کر دینا ،دوسروں کے حقوق کا احرّ ام کرنے والا بنا دیتا ہے' کہ وہ اب نہ تو عز توں کی پامالی کرتے ہیں اور نہ دین کو گالی دیتے ہیں اور ندوہ یا کدامن پر بہتان لگاتے ہیں اور ندوہ مرغوب مال چوری کرتے ہیں؟

و کیا نشے بازیا مشات فروش کو قید کی سزانے اخلاقی اعتبار سے درست کر دیا ہے اور اس کی حالت سنواردی ہے اور اسے اس کی حدیر کھڑا کر دیا ہے؟ تجربات اس بات کی نشاندی کرتے ہیں کہ قیدی جیل سے طرح طرح کے جرائم سے آ گاہی اور ان میں مہارت حاصل کر کے باہر لکلتا ہے۔

خلاصہ بیہ ہے کہ جن سزاؤں اور حدول کو اللہ نے فرض کیا ہے انہیں کوئی ركاوث بلنا تهيس سكتى اور جن ملكول ميس حدود نافذ جين اور جن ميس نافذ تهيس جي ان کے حالات اس حقیقت کی بہتر دلیل اور روشن بربان ہیں اور اسی حقیقت کو نمایاں کرنے کی غرض سے ہم ان ممالک کے معاشروں کے درمیان موازنہ کرتے



میں جہاں حدیں نافذہیں اور جہاں نافذنہیں ہیں۔

[1] جس ملك مين حدود شرعيه تافذ موتى بين اس مين انسان نفسياتي سكون، قلبي طمانیت، فراواں امن محسوس کرتا ہے، وہ اپنی تجارت گاہ یا اس کے دروازے کو کھلا چھوڑ دیتا ہے یا اپنے سامان یا مال کونٹکا چھوڑ دیتا ہے اور اپنے بعض اُمور کو نیٹانے یا نماز ادا کرنے یا کسی اور کام کوسر انجام دینے کے لیے چلا جاتا ہے۔ چنانچہ نہ تو کوئی خائن ہاتھ اس کے مال کی طرف بردھتا ہے اور نہ ہی کوئی میڑھی آ کھ اسے دیمتی ہے اور بسا اوقات اس کا مال اس کے ہاتھ سے گریز تا ہے یا وہ کسی گاڑی یا کسی اور جگہ بھول آتا ہے تو ریڈیواسے اطلاع دیتا ہے یا اخبارات وغیرہ اسے نشر کر کے اس سے عم کو دور کردیتے ہیں یا اس کی کم شدہ چیز کو واپس کردیتے ہیں (اور اس ملک میں) انسان وسیع وعریض صحراء میں سنر کرتا ہے اور بسا اوقات دوسرے ملکوں میں اس کے وافر مال کو رکھنے کی مخبائش بھی نہیں ہوتی وہ اپنے ساتھ حسب ضرورت اپنا مال اٹھائے رکھتا ہے اور اسے اللہ تعالیٰ کے سواکسی کا خوف نہیں ہوتا۔

اس کے برعکس جس حکومت میں حدود اللہ نافذ نہیں ہوتیں اس میں انسان نہ تو نفسیاتی طمانیت محسول کرتا ہے اور نہ ہی قلبی سکون، وہ اپنے دروازے کو کھلا اور مال کو نگانہیں چھوڑ سکتا، اور جس معاشرے میں حددو اللہ نافذ نہیں کی جاتیں اس میں میہ بھی بعید نہیں کہ مجرم کو دن دیہاڑے اپنے شکار پر دست درازی کرتے دیکھا جائے اور اکثر راستوں میں گزرنے والوں کارش بھی ہواور اسے کوئی روکنے والا نہ ہو۔ یہ الی صورت حال ہے جو انسان کو اپنے دین، اپنی جان، اپنے مال، اپنی تروادرا ہے مال، اپنی تروادرا بی عقل کے باوے میں بے چین کے رہتی ہے۔

اسلام میں انسانی حتوق

[2] جس معاشرے میں حدود الله نافذكي جاتي ہيں وہ معاشرہ قول ميں عفت اور معاملے میں امانت اور بے حیائی کے انکار اور اس سے دوری سے متصف ہے اور اس چیزے فائدہ اٹھانے کی رغبت رکھتا ہے جے اللہ نے حلال کیا ہے اور اس چیز ے بچنے کے لیے کوشال ہے جے اللہ نے حرام کیا ہے (مزید برآل) جس معاشرے میں حدود شرعیہ نافذین وہ مجنے سامیددار نظمتان کی حیثیت رکھتا ہے اس میں پُرسکون زندگی اوررز ق کی فراوانی ہوتی ہے اور الفت و اُخوت کا دور دورہ ہوتا ہے اس میں ہرانسان اپنے کام کی طرف جاتا ہے اور کسب حلال کے ذریعے کما کر لوثا ہے اور اس کے ملک اور معاشرے برامن و امان اور سکون و اطمینان کی فضا ہوتی ہے۔ اس دوران ہم دیکھتے ہیں کہ وہ معاشرہ جس میں حدود کا نفاذ نہیں ہوتا وہ کمل طور پر اپنی اقد ار اور روایات اور امن و اخلاق میں اس کے الث ہوتا ہے۔ چنانچیم جرائم کے قلع قمع کے سلسلے میں صدو کے نفاذ کی کارکردگی کی سطح پر حرید روشنی ڈالنے کی غرض سے اس قصل کے اخیر میں تجربہ اور اعداد دوشار پیش کریں گے جو حدود شرعیہ کے نفاذ کے فوائد کی سطح کو روثن کردے گا۔ جہاں تک تجربے کی بات ہے تو اس سلسلے میں، میں عبدالقا درعودہ شہید کی کتاب (النشریح المعنائي الاسلامي كي عبارت تقل كرون كاء وه فرات إن

" اور جب کہ اسلامی شریعت نے جرم اور بدعنوانیوں کے قلع قمع کے لیے سزائیں تجویز کی ہیں تو اس معالمے میں اسلامی شریعت کی صلاحیت اور سیکرلر قوانین براس کی فوقیت کو ثابت کرنے کے لیے صرف اتن می بات کافی نہیں بلکہ اس کے بعد بیٹابت کرنا ضروری ہے کہ میرسزائیں جرائم کوختم کرنے کے لیے کافی میں، کیونکہ اس معالمے میں وسائل یا اغراض ومقاصد کا اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام

اعتبارتو اس بات كاكيا جائے گاكہ جن اغراض ومقاصد كو حاصل كرنے كے ليے وسائل و ذرائع (حدود شرعيه) كا نفاذ عمل ميں لايا جاتا ہے وہ كارگر ہيں۔

وجہ یہ ہے سیکولر قوانین کا مقصد بھی جرائم کا قلع قنع کرنا ہے اور اس مقصد کے لیے اس نے معین سزائیں بھی مقرر کی ہیں لیکن وہ جرائم کوختم کرنے میں ناکام قابت ہوئیں۔ اب صرف تجربہ واحد معیار ہے جو کرائمنر قوانین کی قدر و قیمت کو ظاہر کرے گا اور اس خوشما گفتگو کا اعتبار نہیں کیا جائے گا جوالیک مرتبہ جے ہوتی ہے اور دوسری مرتبہ خائب و خاسر ہوتی ہے۔

اور جب میں یہ بات کہتا ہوں تو کوئی نئی بات نہیں کہتا، بلکہ میں اس بات کو دہراتا ہوں جو سیکولر قانون دانوں نے اپنی انٹرنیشنل لاء یونین کانفرنس میں متفقہ طور پر کہی ہے، انہوں نے قرار دیا ہے کہ بہترین کریمینل سٹم وہ ہے جو جرائم کو روکنے کے معاطے میں عملی طور پر شبت نتائج فراہم کرے اور اس مطلوبہ سٹم کی فراہم کرے اور اس مطلوبہ سٹم کی واحدگارٹی تجربات ہی ہیں اور جدید تجربات نے اجھے کریمینل سٹم کے متعلق اپنا رزلٹ دے دیا ہے اور یہ حقیقت آشکارا ہوگی کہ مطلوبہ مقاصد کے لیے بہترین رزلٹ دینے والا قانون اسلامی قانون ہی ہے اور جن تجربات کے لیے اسلامی شریعت کی سزاؤں کو آز مایا گیا وہ دوطرح کے اور جن تجربات کے لیے اسلامی شریعت کی سزاؤں کو آز مایا گیا وہ دوطرح کے

[1] کلی تجربه

[2] جزئی تجربه[.]

[1] کلی تجربہ: یہ تقریباً ہیں سال قبل مملکت جاز میں شروع ہوا، جہاں اسلامی شریعت کو کممل طور پر نافذ کردیا گیا اور یہ امن وابان اور نظم ونسق قائم کرنے اور

اسلام مين انساني حقوق 212 جرائم کو خم کرنے میں بے مثال حد تک کامیاب ہوا، اور لوگ اب تک یاد کرتے میں کہ ارض حجاز میں امن و امان کس قدر خراب تما، بلکہ سر زمین حجاز کثرت جرائم اورسنگدلانه جور و جفا میں ضرب المثل بن می تھی چنانچیاس سرزمین میں مسافرلوگ بمی مقیم لوگوں کی طرح اینے مال اور اپنی جان کے سلسلے میں فکر مندر بہتا تھا جنگل میں ہمی اور شہر میں ہمی، رات کو بھی اور دن کو بھی، اور حکومتیں اپنی رعایا حاجیوں کی سلامتی اور ان پر زیاد تیوں کی روک تھام کو بھٹی بنانے کے لیے ان کے ساتھ سکے فورسر بعیجا کرتی تغیس اور بیبیش فورسز اور مجازی ملٹری فورسز بھی امن و امان لوٹانے اور بدووں کی سرکشی اور خود سری کولگام دینے ، اور انہیں حاجیوں یا حجازی رعایا کولو شے اور انہیں برغمال بنائے اور ان کے ہاتھ یا کون کاشنے سے باز ندر کھ سمیں اور امن و امان کے ذمہ داران سرز مین تجاز میں لوگوں کی اکثریت کی حفاظت کرنے میں بری طرح ناکام رہے یہاں تک کدوہاں اسلامی شریعت نافذ ہوگی (بس شریعت کا نافذ ہونا تھا کہ) دن اور رات کے اندر اندر حالت بدل می

نہیں کیا وہ اس طرح کی بدامنی اور لوٹ گھسوٹ پریقین کرنے کو تیار نہیں۔
قبل ازیں وہ لوگ جو سرزمین حجاز میں بھیا تک جرائم کی خبریں سنتے تھے آئ امن وامان کے استحام کی عجیب وغریب خبریں سننے لگے ہیں کہ بیٹخص اپنی نقدی کی تھیلی شارع عام میں مم کر آیا اور ابھی پولیس اشیشن تک اپنی شکایت لے کر مینینے نہ پایا تھا کہ وہ اپنی تھیلی کو اس حالت میں پالیتا ہے جس میں وہ کم ہوئی تھی وہ

اورسرز من عجاز ميل امن وامان كا دور دوره موكميا اورمقيم لوكول اورمسافرول ميل

اطمينان وسكون عام موكيا اورلوث كلسوث اور ذاكه زني كا دورختم موكيا اور قديم

جرائم قصہ یار پینہ بن گئے اور آج وہ مخص جس نے وہ دورنہیں پایا، یا اس کا مشاہرہ

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتب



اس كے سامنے اس غرض سے پیش كى گئى كداس كے مالك كا پنة چل جائے اور يہ «خف راستے من اپنى لائمى چوڑ جاتا ہے تو اس وقت تك ٹريفك رك جاتى ہے جب تك پوليس مين اسے اس جگہ سے اٹھا نہ لے۔ اور يدخف اپنا سامان كم كر بيشتا ہے اور اس كى واپسى سے مايس ہوجاتا ہے اور اس كے متعلق وہ كى كواطلاع بيشتا ہے اور اس كے متعلق وہ كى كواطلاع بحى نہيں ديتا۔ ليكن وہ پوليس والوں كو ديكھا ہے كہ وہ اس كے مالك كو تلاش كرتے ہيں۔

بیسب پجماس عہد کے بعد کی بات ہے جب داعلی فورسز کی عظیم تعداد بھی ان چیزوں کی حفاظت میں ناکام ہو چی تقی اور خارتی فورسز کی بہت بوی تعداد بھی، لیکن آج کل مٹی بحر مقامی پولیس کے ذریعے تی امن و امان محفوظ ہوگیا ہے یہ ہے کل تجربہ اور بیاس بات کے جوت کے لیے کافی ہے کہ شریعت اسلامیہ کا کرائمنر کنڑول سٹم عملی طور پر جرائم کی جڑکا شے پر مٹنج ہے اور یہی وہ سٹم ہے کرائمنر کنڑول سٹم عملی طور پر جرائم کی جڑکا شے پر مٹنج ہے اور یہی وہ سٹم ہے جس کی بین الاقوامی قانونی یونین کوضرورت ہے۔ (الی آخرہ)

اور جب ان اعداد وشارکود یکھا جائے جومملکت سعودی عربیبی و زارت داخلہ
نے جاری کئے ہیں تو ان سے وضاحت کے ساتھ دو حقیقت آشکارا ہوجاتی ہے جو
اسلامی شریعت اور اس کی سزاؤں کے نفاذ سے دینی اور دنیاوی کامیابیوں کی
صورت میں مطلوب تھی۔ مثلاً 1408ء میں پورے سعودی عرب میں چھوٹے
موٹ کیسز کی تعداد اکیس ہزار پانچ سو تیرہ تک پنجی اور ان کیسوں کے مرتبین کی
تعداد بائیس ہزار تین صدس سے تھی۔ ان میں اڑمیں 38 فیصد تعداد غیر ملکیوں کی تعداد بائیس ہزار تعداد ان میں سرتھی ۔ ان میں اڑمیں کو قعداد نام کرتی ہے کہ یہ جرائم
افرادی سطح پر رونما ہوئے اور گردی یا تنظیمی سطح پر نہیں ہوئے۔
افرادی سطح پر رونما ہوئے اور گردی یا تنظیمی سطح پر نہیں ہوئے۔

214

اسلام میں انسانی حقوق

مزید برآں ان میں مختلف طرح سے قل یا کوشش قل یا دھمی قل اور اغواء جیسے خطرناک قتم کے جرائم کی تعداد مجموعی طور پر دو2 فیصد تھی کیکن میے جرائم جو ہم وطنوں

اور مملکت کی فورسز کو عام سطح پر بے قرار کرتے ہیں جب ان کا مواز نہ دیگر آباد

ریاستوں یا علاقوں میں ہونے والے جرائم سے کیا جائے گا تو ان کے مقابلے میں بیتھوڑی تعداد میں ہیں حالانکدان ملکوں کے عوام کمل طور پرنظم ونسق اور امن و

یہ روی معرف میں اور یہ جرائم جومملکت سعودیة عربیہ میں رونما ہوئے بیاس ملک میں نفاذ شریعت میں خلل کی بنا ہر رونمانہیں ہوئے بلکہ ان کا سبب ایمانی کمزوری

اور مرتمبین کی اخلاقی بہتی اور ان کے ذکر الٰہی سے اور اسلامی تعلیمات سے دوری

کا نتیجہ ہیں۔ اگر ان جرائم کا موازنہ دنیا کے دیگر ممالک میں رونما ہونے والے جرائم سے کیا جائے گا تو ہمیں واضح فرق نظر آئے گا (اور بید حقیقت سامنے نظر جرائم سے کیا جائے گا تو ہمیں واضح فرق نظر آئے گا (اور بید حقیقت سامنے نظر آئے گی کہ) وہ جرائم جوسعودی عرب میں رونما ہوتے ہیں وہ اپنی نوعیت، جم اور

تعداد میں دیگر ممالک میں رونما ہونے والے جرائم سے برا فرق رکھتے ہیں اور مارے ملک میں جرائم کا تناسب کافی کمزور ہے جوسعودی عرب کے باشندوں

، ارکے ملک میں ارب اس بات ہوئے۔ کے لیے خطرہ کی صورت نہیں رکھتے۔ چنانچ سعودی عرب میں باشندوں کے جرائم

ک شرح بزار میں 32 فی صد ہے جبکہ دنیا کے دیگر ممالک میں وہاں کے باشندوں کی شرح ہر بزار میں سے اس طرح ہے۔

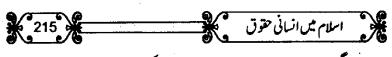
[1] سين: 77,26 [2] مغربي جرشي: 41,71

[3] اٹلی: 20,08 [4]

[5] فرانس: 32,27

[7] كينيرُا: 75,00 [8] كوريا: 42 12

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



[10] كنيا: 4,74

[9] کمانا:10,72

[1] انثرونيشيا: 1,47

چنانچے سعودی عرب قلت جرائم اور اپنی دہلیزوں پر امن و سکون کے استقرار کی وجہ سے اقوام عالم میں بالخصوص اور عالم اسلام میں بالخصوص مثالی مملکت ہے حالانکہ اس کی سرحدیں طویل اور آباد کاری وسیع ہے اور باوجود اس کے کداس میں ہرسال کی ملین حاجی آتے جاتے ہیں۔

چنانچداس نے جرائم کوخم کرنے میں اسلای شریعت کے نفاذ کے عمدہ تجربے کی مثال قائم کردی اور وہ سایہ دار امن و امان قائم کرنے میں کامیاب ہوگیا جس سے شہراور بستیاں، سرسبر جنگلات اورلق و دق صحراء مستفید ہورہے ہیں اور اس نے معاشرتی اور اقتصادی زندگی کے قیام میں شاندار پیش رفت کر دکھائی۔ اور ہمارے اس جائزے کے آخر میں، جو ہم نے شرعی حدود کے قیام اور ان کے مقاصد اور خصائص اور ان کے قیام پر مرتب ہونے والے فوائد اور انہیں معطل کرنے کے نقصانات کے سلسلے میں پیش کیا ہے، ہم کہہ سکتے ہیں کہ حدود

[1] جرائم كوخم كرنے كا بہترين ذريعه بين اور تجربدان بات كى شانداردليل ہے۔ [2] جب مجرم كا قلع قمع موكيا يا وه دم تو رُكيا تو امن وامان قائم موكيا اورملكول مين سکون واطمینان کی روح فراواں ہوجاتی ہے۔

[3] جہان جرائم اور واردا تیں کم ہوجاتی ہیں وہاں کام کرنے والے ہاتھ و افر ہوجاتے ہیں اور وہ ظلم وزیادتی اور ^تق و غارت کی بجائے صنعت وحرفت کی طرف متوجه ہوجاتے ہیں۔

اسلام میں انسانی حقوق کے انسان کے انسان حقوق کے انسان کے

[4] اس کی بدولت خوش حالی بردھ جاتی ہے اور ملکوں کے وسائل رزق وسیع موجاتے ہیں اور اس مفہوم کی واقعی تقدیق موجاتی ہے کہ حدود کا قیام بلاد اور عباد (ملکوں اور بندوں) کے لیے جالیس روز کی بارش سے بہتر ہے۔

[5] اس طرح معاشرہ پر سکون ہوجاتا ہے، اس میں پریشانیاں اور ہنگاہے نہیں ہوتے۔

[6] امت سعادت مند ہوجاتی ہے، حکام بھی اور محکومین بھی، اس بنا پر کہ وہ اللہ اور اس کے اسے ہیں ان کے لیے پاکیزہ زندگی ہے۔ پاکیزہ زندگی ہے۔

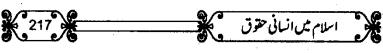
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ الْمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِينُكُمْ ﴾ [الانفال: 24]

"اے ایمان والوا جب اللہ اور اس کا رسول شمیس ایسے کاموں کے لیے بلائمیں جوشمیں پاکیزہ زندگی عطا کریں تو ان کے لیے بلائمیں جوشمیں پاکیزہ زندگی عطا کریں تو ان کے لیے سرتسلیم ٹم کردیا کرو۔"
[7] مزید برآ س حدود کا قیام، اللہ تعالی کی عباوت کی ایک قشم سمجھا جائے گا، کیونکہ اس کے حکم کی تغییل ہے اور اس کی شریعت کو حاکم تسلیم کرنا ہے اور بیرعباوت ہی تو وہ بلند مقصد ہے جس کی خاطر اللہ تعالی نے بخوں اور انسانوں کو پیدا فرمایا ہے قرآن میں اللہ تعالی کا فرمان ہے:

﴿ وَمَا خَلَقْتُ الَّحِنَّ وَالْإِنْسَ الَّالْيِعْبُدُونِ ﴾ [ل: 5]

''اور میں نے جنوں اور انسانوں کو پیدا ہی اس لیے کیا ہے کہ وہ میری عادیہ کریں''

[8] منفعت بخش اضافی بات یا ایبانصاب جس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے وہ پیر



كه حدود كا قيام،

(ن زندگی کے حق کے احترام اور خون ریزی کی بندش۔

(٧) نسب كے بياؤ اور عز تول كى طہارت۔

ام) برابر فی اور جائداد کوظم و زیادتی سے بچانے۔

(8) عقل وخرد کوخلل اور اخلاق کوفساد ہے محفوظ رکھنے۔

ہ دین کی تعظیم و تکریم اور ان چیزوں کی تقدیس کا ذریعہ ہے جن کے متعلق اللہ نے تھا ہے۔
 اللہ نے تھم دیا ہے کہ ان کی تکریم کی جائے۔

چهٹی فصل

اسلام میں انسانی حقوق کے متعلق پھیلائے گئے بعض شبہات کا ازالہ

[اوراہم شبہات سے بیل:]

[1] پہلا شبہ یا گمان کہ اسلامی شریعت جامد ہے اور یہ دور حاضر کے تقاضے پور

کرنے سے قاصر ہے۔ اور اس کا نفاذ انسانی حقوق سے مراتا ہے۔

[2] دوسراشبہ بیر گمان کہ چوری کی حد سنگدلی ہے۔

[3] تیسراشبہ بیگان کہ زنا کی حدیس سنگدلی ہے اور تخصی آزادی پرزیادتی ہے۔

[4] چوتھا شبہ بیگمان کہ حدقذ ف سخت اور موجودہ تہذیب کے لیے مناسب نہیں۔

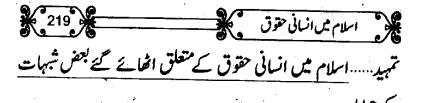
[5] پانچوال شبه: بيگمان كه نشے كى حد، انسانى حقوق اور تخصى آزادى كے خلاف ہے۔

[6] چھٹا شبہ: بدوعویٰ کہ ارتداد کی حد سنگد لی ہے اور انسانی حقوق کے منافی ہے۔

[7] ساتوال شبه بيدعوى كه ذاكه زنى كى حدّ سنگدلانه ب-

[8] آ محوال شبه: مير كمان كه بغاوت كي حد سخت ہے۔

[9] نوال شبہ: بیر کمان کہ مسلمان عورت کی غیر مسلم سے شادی کی ممانعت انسانی حقوق سے ظراتی ہے۔



مشرق اورمغرب کے دشمنانِ اسلام ہر ذریعے اور ہر اسلوب میں اسلام کا حلیہ بگاڑنے کی کوششوں میں مصروف رہتے ہیں، ان ذرائع میں ایک ذریعہ، اسلامی شریعت کے نفاذ اور عام شکل میں اس کی صلاحیت اور خاص شکل میں اس کی حدود کے قیام کے شبہات کو اُچھالنا ہے، وہ ظلم وزیادتی کرئتے ہوئے دھوی کرتے ہیں کہ اسلامی شریعت، جس کے احکام چودہ صدیوں سے زائد عرطیہ بل نازل شدہ میں، کا نفاذ انسانی حقوق کی خلاف ورزی اور اس کی تخصی آزاد یوں پرزیادتی ہے۔ چونکہ بیمضمون اسلام میں انسانی حقوق کے متعلق اٹھائے سے تمام شبہات کے رو کی مخبائش نہیں رکھتا، اس لیے ہم عموی انداز میں اس محض کے خیال باطل کے رد پر اکتفاء کریں مے جو کہتا ہے کہ جارے دور حاضر میں اسلامی شریعت، نفاذ کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ علاوہ ازیں تھوڑی سی تفصیل کے ساتھو، حدود شرعیہ کے قیام کے متعلق اٹھائے محے شبہات کا بھی رو کریں سے اور اس بات کی وضاحت بھی کریں سے کہان حدود کے نفاذ میں سنگدلی نہیں ہے بلکہ انہیں نافذ كرنے ميں رحت اور عدل ہے اور ہم اس فصل كواس خيال باطل بر بنی شيہے كے رة برخم كريں مے كەمسلمان عورت كى غيرمسلم مرد سے شادى كى حرمت ميں تضى آزادی پرزیادتی ہے

ببلاشبه بيكان كه اسلاى شريعت نفاذكي الميت ببيس رهتى -

وشمنان اسلام کہتے ہیں اسلامی شریعت، جس کے احکام چودہ صدیول سے محکمہ دلائل وبراہیں سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

رائد عرصہ قبل نازل ہوئے تھے، کا نفاذ انسانی حقوق سے متصادم ہے۔ کیونکہ شریعت (ان کی نظر میں) جامد ہے ترقی یافتہ نہیں ہے اور ترقی یافتہ انسان کے مفادات کی خاطر اس میں ترمیم یا تبدیلی کی مخجائش نہیں ہے۔

ہم اس گمان پررة كرتے ہوئے كہتے ہيں:

ان لوگوں پر بید حقیقت پوشیدہ رہی کہ اسلام دین بھی ہے اور دنیا بھی اور اس نے جس طرح بندے اور رب کے درمیان تعلق جوڑنے کا اہتمام کیا ہے اس طرح اس نے فرداور اس کے انسان بھائی کے درمیان اور اس معاشرے اور اس کی امت کے درمیان تعلق جوڑنے کا اہتمام بھی کیا ہے۔ اس بنا پر اسلام، جتنے شری احکام لایا ہے اس کی دوسمیں ہیں:

پہلی تم کا تعلق بندے کا اپنے رب کے ساتھ رابط سے ہے مثلاً عقیدہ وایمان ،عبادات اور مواریث اور بیعبادات متعین ہیں۔ بیدونت اور جگہ کے بدلنے سے تبدیل نہیں ہوتیں اور ان کے احکام مفصل ہیں ان میں اجتہاد کی مخبائش نہیں ہے اس قتم برعبادات کے نام کا اطلاق کیا گیا ہے۔

دوسری قتم، اس کاتعلق احکام شرعیہ ہے جو بندون کے باہمی تعلقات سے متعلق ہیں، احکام کی بینوع ترقی پذیر ہے اور وقت اور جگہ بدلنے سے بدلتی رہتی ہے اور پھر اس کے احکام مشترک اور غیر مفصل ہیں اور ان کی تفصیل ہر دور کے مسلمان عمر ان کی صوابدید پر چھوڑ دی گئی ہے کہ وہ اسلامی مملکت میں مشترک مفاد کے تقاضے کے مطابق ان کی تفصیل بیان کرے اور اس کی مثال بیہ ہے کہ شریعت نے شور کی اور عدالت کا اُصول مقرر کیا ہے کیکن شور کی اور عدالت



کے قیام کی کیفیت کی تفصیل بیان نہیں کی تا کہ مصلحت کے موافق اس کی تعین کی جاسکے اور یہ چیز اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اسلامی شریعت کا مقصد لوگوں پر آسانی کرنا ہے تا کہ اللہ کی شریعت ہر دور اور ہر جگہ کے لیے موزوں ہو۔

دوسرا شبہ: بیر گمان کرنا کہ چوری کی حد سنگدلانہ ہے

اسلامی شریعت کے دسمن کہتے ہیں کہ چوری کی حد کے نفاذ ہیں سنگد لی ہے اور انسان کی عزت و آ ہروکی پامالی اور اس کی بدنا می کا باعث ہے اور اس کے اعضاء کانے کے متراوف ہے اور یہ کہ ہاتھ کا شنے کی مزا ہمارے اس دور کے لیے ساز گارنہیں، کیونکہ انسانیت اور تہذیب کہاں سے کہاں تک پہنچ چکی ہے۔ اس شے کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ

''چوری کی حد، ان حدود میں سے ہے جو کتاب وسنت اور اجماع سے ٹابت ہیں۔''

الله تعالى في الى محكم كتاب مي فرمايا:

﴿ وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ فَاقُطَعُوا آيَدِيهُمَا جَزَآءٌ بِمَا كَسَا نَكَالًا فَيَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ ﴾ [مائده: 38]

''اور چور مرد اور عورت کے ہاتھ کاٹ دویہ بدلہ ہے جو انہوں نے کمایا اور مزاہے ان کی اللہ کی طرف سے ، اور اللہ عالب حکمت والا ہے۔''

اور حفرت عائشہ صدیقہ سے مردی ہے کہ حفرت رسول کریم عللہ نے فرمایا:

[لَا تُقطَعُ يَدُ السَارِقِ اللَّا فِي رُبعِ دِينَارِ فَصَاعِدٌ] [مَنق عليه]

"كم چوركا باتھ نه كانا جائے الابيك وه چوتفائى ديناريا اس سے زائد

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسلام می انسانی حقوق

چوری کر لے۔"

امت نے چور کے ہاتھ کا شنے کے وجوب پر اجماع کیا ہے اور اس حد کا نفاذ، حضرت رسول کریم میں اور خلفائے راشدین اور بعد والی اسلامی مملکتوں کے دور میں تسلسل کے ساتھ جاری رہا ہے۔

اس بنا پر چوری کی حد کا نفاذ ، شرعی طور پر واجب ہے ، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے نفاذ کا حکم دیا ہے۔ البتہ ملحدین چوری کی حد کے خلاف شبہ پھیلاتے ہیں اور قرآن کے احکام پر اعتراضات کرتے ہیں اور کہتے ہیں: دواگر ہم چوری کی حد نافذ کریں تو نصف معاشرے کو بدنما کر بیٹھیں گے اور ابناء بشریت کی بہت بڑی تعداد کی صلاحیت کارکومفلوج کردیں مے اور ایسے بے کار اورمفلوج لوگوں کالشکر جرار دیکھیں گے جن کے ہاتھ چوری کی حد لگنے سے بیکار ہو محکے مول معے۔'' ان کا جواب بہت آسان ہے اور وہ یہ ہے کہ ہم انہیں کہیں گے کہ اس معاشرے کو دیکھو جوحضرت رسول کریم ﷺ اور خلفائے راشدین کے دور میں تھا اور اس امن کو دیکھو جو اس میں پھیلا ہوا تھا اور اس خوش بختی اور سعادت مندی پر نظر ڈالو جوان برسائی آئن تھی ہیدوہ دور تھا جس میں وہ بغیر کسی غفلت کے احکام شریعت کو ممل طور برنافذ کرتے تھے۔ (35) اور اس کا موازنہ موجودہ دور کے معاشروں سے کروجن میں حدود شرعیہ نافذ نہیں کی جائیں، باوجود دیکہ کہ بہت ہے معاصر معاشروں میں مال و دولت کی فراوانی ہے اور ان میں تہذیب وتدن عروج پر ہے لیکن پھر ان معاشروں میں جہاں حدود شرعیہ نافذ نہیں کی جاتیں، امن وامان متحکمنہیں ہے اورلوگ اینے جان و مال پرغیرمطمئن ہیں اور ہرجگہ فساد عام ہو چکا ہے، افراد اور گروہ اور حکومتیں پوشیدہ طور پر اور تعلم کھلا چور ا کاری میں

اسلام میں انسانی حقوق 🔭 🔀 مصروف ہیں بلکہ جرائم پیشہ گروہ دن دیہاڑے اور رات کی تاریکیوں میں سڑکول اور راستوں میں مارکیٹوں اور گاڑیوں اور بسول میں لوگوں پر حملہ آور ہوتے ہیں اور بیرسب کچھ اسلامی حدود کے نافذ نہ ہونے کی وجہ سے ہے۔ اسلامی شریعت نے ہاتھ کا منے کی سزانا فذکی تو بیسنگدلی نتھی اور بیدونیا میں واحد شریعت ہے جو قسادت اورسنگدلی سے نا آشنا ہے اور بعض لوگ جواسے سنگدلی اور قسادت سے تعبير كرتے ہيں يه دراصل اس قوت اور قطعی فيلے كوستگدلى سے تعبير كرتے ہيں جو شریعت اسلامید کا طره امتیاز بین اور عقوبت کی صورت میں اجا گر بین اور عقیدے اورعبادات اورحقوق اور واجبات كي شكل مي بهي جلوه كريبي اورشايد لفظ رحمت اوراس کے مشتقات قرآن میں سب سے زیادہ تعداد میں مستعمل ہوئے ہوں اور شریعت اسلامید نے مسلمان کو یابند کردیا ہے کہ وہ اس وقت تک کھانے، پینے، حرکت کرنے ، مخبرنے ، کام کرنے اور عبادت کرنے اور سونے ، جا گئے کا آغاز نہ کرے جب تک اللہ کا وہ نام نہ ذکر کر لے جس میں رحم اور رحیم کا لفظ ہے اور جب وہ رحمت کا ذکر کر لے گا تو اپنے قول اور فعل میں اس اثر کو قبول کر لے گا، کیونکہ رحمت، اسلامی شریعت کی بنیادوں میں سے ایک بنیاد ہے اور جس رہے ہے کا بیہ وصف ہے، ممکن نہیں کہ وہ قسادت کی راہ سے آشنا ہو۔ مسلاشبہ چوری کی حد کا نفاذ، چوری کے جرم کے مقابلے کا صحیح علاج ہے اور اس کا سب سے بروا مشاہدہ سعودی عرب میں کیا جاتا ہے جسے اللہ نے اپنی حدود نافذ کرنے کی تو فیق دی ہوئی ہے۔

چنانچے سعودی حکومت نے اس سزا کو نافذ کیا تو اس کا رزلت بیسا منے آیا کہ نصف صدی میں جن لوگوں کے ہاتھ چوری کے جرم کی وجہ سے کائے گئے ان کی محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ اسلام میں انسانی حقوق کے انسان کے انسان حقوق کے انسان کے انسا

تعداد پچاس سے بھی متجاوز نہ ہوئی اوراس کی وجہ سے اس کے شہرول میں ہی نہیں،
بلکہ وسیح وعریض صحراؤں میں بھی اتنا امن ہوگیا جتنا یورپ اور امریکہ کے مسلح
فورسز بردار دارائکومتوں میں بھی نہیں ہوتا۔ بلکہ ان میں سے کسی بھی ملک کے
دارائکومت میں چوری کی وجہ سے جتنے چور اور مسروقین اور پولیس اہلکار مارے
جاتے ہیں ان کی تعداد ان لوگوں سے سینکڑوں گناہ متجاوز ہے جن کے ہاتھ
سعودی عرب میں چوری کی وجہ سے پچپاس سالوں میں کا فی صحے۔ بتا ہے ان
میں سے کس سزاکا رزلٹ (نتیجہ) سلامتی اور امن کا داعی اور انسان کے حق میں
مشفقانہ ہے؟!

باوجود اس بات کاعلم رکھنے کے کہ ان دارالحکومتوں میں قتل کئے جانے والول کی بہت سی تعداد نہ تو مجرم تھی اور نہ ان کا کوئی گناہ تھا اور وہ لوگ جن کے ہاتھ (سعودي عرب ميں چوري كى وجه سے) كافے محے اور انہيں قل بھى نہيں كيا كيا، ان میں جرم کی عادت ابت ہو چکی تھی۔ مزید برآ س ان کی وجہ سے گھروان، مارکیٹوں اور شور ومز وغیرہ میں امن پہند نفوس، خوف زوہ رہتی تھیں۔ اس کے بعد تمام ترتجب اس بات برہے کہ اس طرح کی معاشرتی اور اخلاقی مقصد رکھنے والی مزاؤں پر ان اقوام اور حکومتوں کے افراد کی طرف سے اعتراض کیا جاتا ہے جو استعاری جنگوں اور نظریاتی سپر میسی کی خاطر اثرائیوں میں اجماعی قتل و غارت کی مرتکب ہوئیں اور ہورہی ہیں اور ان سے زیادہ تعجب ہماری اُمت اسلامیہ کے ان بھیر حال دانشوروں بر ہے جن کے دماغوں کی واشک سفید سامراج کی لیبارٹر یوں میں ہوئی ہے اس بنا پر وہ انسانیت کے خلاف اپنے بروں کے جرم پر تو خاموش ہیں کیکن مجرموں پر شفقت اور ان کوسزا دینے کے خلاف صدا احتجاج بلند



الہذاب (سرقہ) سب جرائم سے خطرناک جرم ہے، چنانچہ جب لوگوں میں کھلے بندوں چوری ہونے گئے تو ان کے مال اور عز تیں اور جانیں داؤ پرلگ جاتی ہیں اوران کی زندگی بے کار اور تکنح ہوجاتی ہے، کیونکہ چور مخض،خون خوار درندے کی طرح ہے جوسامنے آنے والی ہر چیز کو چیر بھاڑ کر چلا جاتا ہے۔ لہذا واجب ہے کہ اس کے جرم کا مقابلہ کھل بختی ہے کیا جائے یہاں تک کہ لوگوں کے سامنے اس کے شرکی جڑ کاٹ دی جائے۔ چنانچہ جب کوئی مخفس سویے گا کہ سز اسخت ہے تو وہ لازی طور پر جان لے گا کہ جرم کی ہولنا کی اور معاشرے میں اس کے اثرات بھی سخت اور بھیا تک ہیں۔ پھر سزائیں تو اس لیے مقرر کی گئی ہیں تا کہ خراب عادات میں ملوث لوگوں کو ڈانٹا جا سکے کیونکہ اس بات میں کوئی نزاع نہیں کہ بیہ لوگ نرمی اور شفقت سے باز آنے والےنہیں ہیں اور جب تک ان کے سامنے سزا کی تختی کا خمونہ پیش نہ کیا جائے وہ مجھی باز نہیں آتے الاب کہ انہیں اللہ کی رحمت تھام لے۔ ہاری اس بحث سے آشکارا ہوگیا کہ اسلام میں چوری کی حد کے خلاف اٹھائے گئے شبہات کا عقل سلیم اور شرع کے تراز و میں صحت کے اعتبار ہے کوئی وزن نہیں ہے۔

تیسرا شبہ: بید گمان باطل کرزنا کی حد میں سنگدلی ہے اور شخصی آزادی پر زیادتی ہے۔

اس شبہ میں مبتلا حضرات کا کہنا ہے ہے کہ زنا کی حد جو کنوارے زانی کو کوڑے مارنے اور شادی شدہ زانی کو کوڑے مارنے اور شکسار کرنے کا تقاضا کرتی ہے

اسلام میں انسانی حقوق 🔭

اس میں سنگدلی ہے اور انسان کی آزادی اور زندگی پر زیادتی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس میں انسانی حقوق کی خلاف ورزی بھی ہے۔

اس شيے كا جواب:

اس شبے کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ زنا کی حد کتاب وسنت اور معتمد علاء مسلمین کے اجماع سے ثابت ہے۔ اس بنا پر حد زنا کا قیام شرعی فریضہ ہے اور کوئی فرد کسی حال میں بھی اے معطل نہیں کرسکتا، پھر زنا کی حد کا قانون نافذ کرنے ، اور اس کے قیام پر کھمل توجہ مبذول کرنے ، اور اللہ کے مؤمن بندول کی جماعت کے سامنے اس برعملدرآ مد کرانے، اور اس کے متعلق بہت ی آیات نازل کرنے، اور اس کے مقدمات اور اسباب اور اس کے قریب جانے سے رو کئے میں اسلام کا مقصد یہ ہے کہ ان تمام اقدامات کے ذریعے آ برؤں اور عز توں کا تحفظ ہو سکے اور لوگوں کو گناہ میں ملوث ہونے اور خاندان کے تبجرہ نسب میں ناجائز طور پر داخل ہونے سے منع کیا جاسکے، کیونکہ یا کدامن گھرانے، خاندان میں سعادت مند افراد طمانیت کے موجب ہیں اور اولا دکو نیک اور افراد کو شریف اور فاضل ثابت کرتے ہیں اور انسانیت کوسر بلند کرتے ہیں اور اس کی شان بڑھا دیتے ہیں اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ منہدم اور بھرے ہوئے محمرانے ، نہ تو نبیل امت بن سکتے ہیں ، اور نہ ہی عزت دار خاندان ثابت ہو سکتے ہیں، کیونکہ صالح معاشرے کی بنیاد پختہ اور مضبوط اور باہم گرفت رکھنے والی اینٹوں ہے ہی رکھی جاسکتی ہے اور جن اقوام میں زنا عام ہوجاتا ہے اور ان میں فیاشی کھیل جاتی ہے اور ان کے درمیان خرابیوں کا دور دورہ ہوجاتا ہے، ان کی

اسلام میں انسانی حقوق کے اور ان میں پیدائش فساد کھیل جاتا ہے طرف مادی اور ادبی خرابی لیک کرآتی ہے اور ان میں پیدائش فساد کھیل جاتا ہے اور ان کے افراد الیی ٹولیوں میں بٹ جاتے ہیں جن کے درمیان باہمی فعرت اور تعارف اور محبت نہیں ہوتی اور قرابت داری کے جذبے کے فقدان ، اور اخوت اور خون کے رابطے (خونی رشتے) نہ ہونے کی وجہ سے وہ باہم متنافر اور کینہ پردر بن جاتے ہیں اور ان کی غیرت اور قوّت رخصت ہوجاتی ہے اور شرافت مٹی میں مل جاتی ہے۔ حفرت رسول کر یم سائل فرماتے ہیں:

[لَا تَزَالُ أُمِتَّى بِخَيرِ مَالم يَفشُ فِيهِمُ الزِّنَا فَاذَا فَشَا فِيهِم وَلَدُ الزِّنَا أُوشَكَ أَن يُّعُمَّهُم اللَّهُ بِعِقَابٍ] [منداهم]

"کہ میری امت اس وقت تک خیریت سے رہے گی جب تک اس میں زنانہ تھیلے۔البتہ جب اس میں حرام زادوں کی کثرت ہوگئی تو قریب ہے کہ اللہ انہیں عذاب سے اندھا کردے۔"

اور زنا، ان اسباب میں سے ہے جو امتوں کے ستون اکھاڑ دیتے ہیں اور اس کی شرافت کو گرا دیتے ہیں اور اس کے لیے ذلت لے آتے ہیں، کیونکہ زنا صالح اور طاقتورنسل کو معطل کرنے والا اور حمیت اور خودداری کو قبل کرنے اور جرات و شجاعت کو ہسم کردینے والا جرم ہے اور اُس قرابت داری کی زنجیر کے ٹوٹے کرنے والا ہے جولوگوں کے درمیان ربط قائم کرتی ہے اور جس کے نظام اور تکریم کرنے والا ہے جولوگوں کے درمیان ربط قائم کرتی ہے اور جس کے نظام اور تکریم پر انسان کے بہت سے رشتے قائم ہیں جیسے رشتہ لات، ہوت ، اور انوت اس طرح کے دیگر تمام رشتہ جات۔ چنانچہ سائنسی دلائل سے ثابت ہوچکا ہے کہ زنا طرح کے دیگر تمام رشتہ جات۔ چنانچہ سائنسی دلائل سے ثابت ہوچکا ہے کہ زنا انتہائی خطرناک بیاریوں کا بنیادی سبب ہے مثلاً ایڈز اور سوزاک وغیرہ بیاریاں۔ خلاصہ یہ ہے کہ جسمانی اور اخلاقی اور معاشرتی (بیاریوں) اور دیگر خطرات خلاصہ یہ ہے کہ جسمانی اور اخلاقی اور معاشرتی (بیاریوں) اور دیگر خطرات محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسلام میں انسانی حقوق

کی وجہ سے ضروری تھہرا کہ اس کی سزا نہایت سخت ہواور اس کے اسباب ورج ذیل ہیں:

[1] زنا کاری، بے عزتی اور ذلت کا سبب ہے اس لیے کوئی انسان اسے اپنے گھر والوں کے لیے پہند نہیں والوں کے لیے پہند نہیں کرتا اور جب اسے اپنے گھر والوں کے لیے پہند کرے گا اور اگر وہ دوسرے کے لیے پہند کرے گا اور اگر وہ دوسرے کے لیے پہند کرے گا اور اگر وہ خود سر اور خود غرض انسان ہے اور خود غرض کی زندگی جماعت کے ساتھ میل نہیں رکھ سکتی۔

[2] زنا کاری کے نتیج میں الی جانوں کا ضیاع ہوتا ہے جنہوں نے کوئی جرم نہیں کیا چنانچہ ناجائز بچہ معاشرے میں ضائع ہوجاتا ہے، نہ تو کوئی باب اس پر شفقت کرتا ہے نہ کوئی اس کی تربیت کرتا ہے اور نہ کوئی خاندان اس پر مہر بان ہوتا ہے اور نہ کوئی اس کے ساتھ عزت محسوس کرتا ہے اور پی طرز عمل اس بچے کو ایسا انسان بنا ویتا ہے جولوگوں سے بغض رکھتا ہے اور معاشرے کو بُر اسجھتا ہے۔

[3] زنا کاری کے نتیج میں انبان کی نسبت اس کے (شرعی اور قانونی) باپ کی بجائے کسی اور کی طرف ہوجاتی ہے اور معالمہ دوسرے کے حقوق غصب کرنے تک جا پہنچتا ہے بلکہ بسا اوقات زنا کاری، ستحقین کو اپ حقوق کے حصول سے روک دیتی ہے اور شرع نے جو کچھ ان کے لیے مقرر کیا ہے، اس کے درمیان اور اس کے حقداروں کے درمیان حائل ہوجاتی ہے اس لیے حضرت رسول کریم علی نے اس مل بدسے ڈرایا ہے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ سے مروک ہے کہ انہوں نے لعان کی آیت کے نزول کے وقت حضرت رسول کریم ملی کو یہ فرماتے ہوئے ساکہ:

[4] جس معاشرے میں زنا کاری پھیل جاتی ہے اس کے مقدر میں زوال حتی اور عذاب لازمی ہوتا ہے اور اس کے حق میں تنگدی کی پیش گوئی کی گئی ہے۔ چنانچہ حضرت میمونہ فرماتی ہیں: کہ میں حضرت رسول کریم تنگاتی سے سنا:

[لا تزال أمتى بخير مالم يفش فيهم ولد الونا فاذا فشافيهم ولد الزنا فأوشك أن يعمهم الله بعذاب] [منداهم]

''میری اُمت اس وقت تک خیریت سے رہے گی جب تک ان میں ناجائز اولاد نہ تھلے گی اور جب اس میں ناجائز اولاد کی کثرت ہوگی تو قریب ہے کہ اللہ انہیں اینے عذاب سے اندھا کردے۔''

[5] جبلت، انسان کو التقائے جنسی (انٹرکورس) کی طرف و حکیلتی ہے اس کیے

اسلام میں انسانی حقوق 230

جب تک ایسے مخص کے لیے دھمکانے والی سزا مقرر نہ کی جائے جوجنسی تسکین کے لیے غیر مشروع راستہ پیند کرتا ہے تو بیخرابی تھیل جائے گی اور معاشرے پر الیی شرطاری ہوجائے گی جوان کی عز تون اورنسبوں کو بلکہ ان کی زندگی اور امن کو تباہ کردے گی، لہذا ان امور اور اس طرح کے دیگر امور کی وجہ سے ضروری تھبرا کہاس برائی کے آگے بند باندھنے کے لیے ڈانٹنے اور روکنے والی سزامقرر کی جائے۔

KitaboSunnat.co.

تيلي حالت

البته دانش مند شارع کی عدالت نے (شادی شدہ زانی اور غیر شادی شدہ زانی) کے درمیان فرق کیا ہے۔ کیونکہ شادی شدہ زانی ہونے کی حالت میں عقل اورفکرسیح اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ اس پر پوری سزا نافذ کی جائے اور پوری سزایہ ہے کہ اس کی جان ختم کردی جائے لیکن قبل اس کے کہ اس برعملدر آمد ہو اس کے نفاذ کی شرطیں بوری کرنا واجب ہے اور اس حد کے نفاذ کی شرائط میہ ہیں۔ یا تو ملزم چار مرتبه خود اقرار کرے یا چار عادل گواه اس پر گواه ہوں، بیسزا اگر چہ سخت نظر آتی ہے لیکن اس کی تہد میں رحمت ہے (اور وہ اس طرح کہ) کس طرح چار انسان اس بات کی گواہی دے سکیں گے کہ انہوں نے اپنی آ تکھوں سے دیکھا ہے کہ طزم پورے طور برحرام کاری میں مصروف تھا، تو جہاں وانا شارع نے سزا میں مختی بیان کی ہے وہاں اس کے نفاذ میں لازمی اجتیاط سے کام لیا ہے (اس ورجہ احتیاط میں زیادہ تر امکان سزا ہے نچ جائنے کا ہے) آلا میہ کہ معاشرہ انحطاط اور۔ حیوانیت کے اس درجہ تک پہنچ جائے یا کوئی انسان تحقیر اور بے غیرتی کے اس



درج تک پڑی جائے کہ اے ای طریقہ پربے غیرتی کرتے ہوئے دیکھا جائے تو اس صورت میں اے رجم کرنا اور قل کرنا برق ہے اور عقل کا میلان بھی ای طرف ہے اور بھرن شرطوں کو دانا شرف ہے اور بھرن شرطوں کو دانا شارع نے اس حد کے نفاذ سے پہلے متعین کیا ہے ان پرغور کرنے والا شرح صدر کے ساتھ اس حقیقت کا ادراک کرے گا کہ اسلام نے اس حد کے نفاذ میں کس حد تک عادلانہ اہتمام کیا ہے۔! اسلام نے اس جرم کے جابت کرنے میں نہایت تک عادلانہ اہتمام کیا ہے۔! اسلام نے اس جرم کے جابت کرنے میں نہایت احتیاط سے کام لیا ہے اور اسے جاب کرنے کے لیے ایسی شرطوں نے اس حد کے نفاذ کو اس قدرمشکل بنا دیا ہے کہ پوری تاریخ اسلام میں انتہائی ناور حد تک کی پر بیسرنا نفذ ہو تک ہے۔

دوسری حالتزانی کا غیرشادی شده مونا

چنانچہ اس طرح کے مخص کی سزا میں دانا شارع تخفیف کردی ہے اور جمہور فقہا کے نزدیک بالا جماع اس کی سزا کوڑے مارنا اور سال بحر جلا وطن کرنا ہے۔ بیسزا دوشقول کے اعتبار سے عادلانہ ہے اور اس کے حال کے موافق نرم ہے اور ماحول کے متناسب ہے اور اسے اس طرح کے جرم کے ارتکاب کی طرف دوبارہ لو مئے سے روکنے کے لیے کافی ہے اور دوسروں کو اس گندے جو ہڑ میں نموطے خوری سے روکنے میں کارگر ہے۔

اسلامی شریعت نے جولوگوں کی عزت و ناموس اور ان کے نسب کی حفاظت کا اہتمام کیا ہے تو اس کا فائدہ پہلے نمبر پر افراد کی طرف لوٹنا ہے کیونکہ اس اہتمام

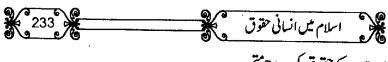
اسلام میں انسانی حقوق 💮 📆 😅 😭

ے ہر انسان اپنی جان اور اپنے الل و اقارب کے حق میں بیہودہ کاروں کی بیہودگی ہے محفوظ ہوجاتا ہے اور دوسرے نمبر پر اس کا فائدہ معاشرے کی طرف لوثا ہے کہ اس میں گھٹیا عادات کا خاتمہ ہوجاتا ہے اور شرافت نمایاں ہونے لگت ہے اور معاشرے کے افراد کے درمیان محبت ومودت کا دور دورہ ہونے لگتا ہے۔ ہم اس شے کے جواب کا اختتام (ممتاز سکال) عبدالقادر عودہ شہید کی اس تعلق پر کرتے ہیں جوانہوں نے زنا کی سزا پرسپر قلم کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

"اسلامی شریعت میں زنا کاری کی سزائیں بلاسو ہے سمجھے نافذ نہیں ہوئیں اور نہ ہی ہے ہوقع ذرئے کرنے کے لیے مقرر ہوئی ہیں، بلکہ بیانان کی سکوین کی صحیح فہم اور اس کی عقلیت اور اس کے جبلی رجانات اور جذبات کا بار یک بین سے اندازہ کرنے کے بعد مقرر ہوتی ہیں اور یہ فرداور جماعت کی مصلحت کے تحفظ کے لیے قائم کی گئی ہیں۔ چنا نچہ بیر سزائیں سائنسی اور قانونی ہیں۔ یہ سائنسی سزائیں اس لیے ہیں کہ یہ نفوں بشریہ کے متعلق علم کی بنیادوں پر قائم ہیں اور بیر سزائیں قانونی اس لیے ہیں کہ یہ جرم کا قلع قمع کرنے کے لیے مشروع کی گئی ہیں اور جرم کی روک تھام کے سلطے زنا کاری کے متعلق جو سزائیں اسلامی شریعت لے کرآئی ہے اس کا ہر دور اور ہر جگہ میں اثر سامنے آیا ہے۔

چوتھا شبہ: بید گمان باطل کہ قذف کی حد سخت ہے اور بید موجود تدن کے ساتھ موز ول نہیں رکھتی۔

اس شبہ کے حاملین کہتے ہیں کہ قذف (تہمت) کی حدّ میں کوڑے مارنا سخت سزا ہے اور بیموجود تدن کے مناسب نہیں اور اس کے نفاذ میں انسان کی شرافت



اوراس کے حقوق کی بے حرمتی ہے۔

اس شے کا جواب

جس طرح اسلام نے زنا کوحرام تظہرایا ہے ادر اس کے مرتکب پرسزا واجب کی ہے اس طرح اسلام نے زنا کی تہمت کو بھی حرام تظہرایا ہے اور اس نے اس شخص پر جو کسی پاکدامن مرد یا عورت پر زنا کی تہمت لگائے، حدقذف واجب کی ہے اور وہ ہے اس کوڑے مارنا اور اس کی شہادت قبول نہ کرنا اللہ سے کہ وہ ہی طرح تو بہ تا تب ہوجائے۔

اس شریعت کا مقصد بہ ہے کہ اخلاق و ناموں کو کھوٹی زبانوں اور جھوٹے بہتانات کے داغوں سے محفوظ رکھا جائے اور کوئی مخص بغیر کسی قطعی رکیل کے دوس ہے خص پر تہمت تھوینے کی جرات نہ کرے ورنداس کی خبر کو جھوٹی بات سمجھ کر اے سزا کامستحق قرار دیا جائے گا (اس کی وجہ پیہے) کہ شریف اور عزت دار آ دمی کوعزت و آبرو، مال سے زیادہ عزیز ہے اور بغیر دلیل کے بے حیائی کی تہمت لگانے والے کو بغیر سزا دیئے چھوڑ دینا، اخلاق کے ستر کو کھول دے گا، اور گھٹیا عادات کا رواج دے دے گا اور زنا کا جرم آسان ہوجائے گا اور انار کی بھیلانے کی بن جائے گا۔علاوہ ازیں ہیے جرم خاندانوں کے درمیان عداوت اور بغض کا موجب ہوگا اور لوگوں کے دلوں میں بغض اور کینہ جنم دے گا اور بسا اوقات بگیناہ جانوں کے تل کا ذریعہ بن جائے گا اور پھرنوبت انتقام تک پہنچ جائے گی اور لہذا تہت زنا، جس کے نتیج میں معاملہ قل و غارت تک پہنچ جائے، انتہائی خطرناک شرارت ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ اس کے لیے سزا مقرر کی جائے

تا کہ لوگ اس سے بھیں اور اپنی زبانوں کو اسی باتوں کے لیے بوگام نہ چھوڑیں باتوں سے شراور فساد برپا ہونے کا خطرہ ہواور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ جو اسباب، بہتان طراز کو بہتان یا تہمت لگانے پراکساتے ہیں، ان کی تعداد بہت زیادہ ہے ان میں سے سرفہرست حسد، بغض اور ہمسر سے آگے بڑھنے کی خواہش اور ذاتی پر خاش یا بیر لینے جیے اسباب ہیں لیکن ان تمام اسباب سے بہتان طراز کا مقصد ایک ہی ہوتا ہے اور وہ ہے مقذ وف (تہمت زدہ) کو رنج والم پہنچانا اور اسے حقیر اور بہت قیر بنانا۔

اسلامی شریعت میں اس مقصد (بد) کی روک تھام کے لیے قذف (تہمت) کی سزا مقرر کی گئی ہے چونکہ بہتان طراز شخص، مقذ وف انسان کونفسیاتی تکلیف پہنچانے کا ارادہ کرتا ہے اس لیے اس کا بدلہ کوڑوں کی صورت میں تجویز کیا گیا ہے تاکہ اس کو بدنی اورنفسیاتی دکھ پہنچ اور بیسز اضمیر اور بدن پر یکسال طور پر گہرا اثر رکھتی ہے۔ کیونکہ نفسیاتی تکلیف دراصل بدنی تکلیف کے کچھ صے پرمشمل ہے اور تہمت یا بہتان طراز شخص اپنی تہمت کی آڑ میں مقذ وف شخص کی تحقیر کا قصد کرتا ہے اس لیے اس کی سزابھی بہی ہے کہ اسے پوری جماعت میں بہتو قیر کیا جائے اور یہ تو قیر کیا جائے اور یہ جائے۔ چنا نچہ اس کی عدالت ساقط ہوجائے گی اور اس کی طفول نہ کی جائے۔ چنا نچہ اس کی عدالت ساقط ہوجائے گی اور اس کی طباحت بھی قبول نہ کی جائے گی اور اس کو ابدی نشان ساقط ہوجائے گی اور اس کی شہادت بھی قبول نہ کی جائے گی اور اس کو ابدی نشان سے ہے۔ اللا یہ کہ وہ پی تو بہ کرے اور اپنا حال درست کر لے۔

یہ ہیں حدقذف کے چند مقاصد اور ان مقاصد کی وضاحت کے باوجود ہمیں ایسے افراد بھی ملتے ہیں جو کہتے ہیں کہ: اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام کے اس

کوڑوں کی سزا سخت ہے اور جدید تدن کے مناسب نہیں ہے۔ ان لوگوں کو عاہیے تھا کہ اولاً وہ جرم کے مفہوم کو سجھتے اور ان اثرات پر بھی غور کرتے جو اس جرم کے نتیج میں سامنے آتے ہیں اور معاشرے کو نقصان پہنچاتے ہیں، پھروہ ان کے درمیان اور سزا کے درمیان موازنہ کرتے تا کہ انہیں پتہ چل جاتا کہ سزا نافذ کرنے کا مقصداس کے سوا اور پچھنہیں کہ لوگوں کو ہراس فعل یا قول سے ڈانٹ دیا جائے جو معاشرے کو نقصان دے اور اس کے افراد اور اس کی جماعت کو ایذادے۔ چنانچہ جب لوگوں کے درمیان جرائم تھیل جاتے ہیں ادر ہر آ دمی اپنی عزت یا جان یا مال کے بارے میں پریشان اور غیر مطمئن ہوجاتا ہے تو اس کا مطلب اس کے سوا اور پکھے نہ ہوا کہ جس انسان کو اللہ نے عقل وخرد سے متاز کیا ہے وہ اس حیوان مفترس (درندے) کے برابر ہے جس کی (جنس کا) طاقتور حیوان، کمرور پر چڑھ دوڑتا ہے اور بیصورت حال افراد اور سوسائٹیوں کو تباہ برباد كرنے والى ہے، للبذاكس ڈائٹے اور جمر كنے والے قانون كا مونا نہايت ضرورى ہے جو گندی خصائل والے مجرموں کو ڈائٹا رہے اور بیابھی ضروری ہے کہ بیا وصمكانے والاعمل جرم كو جڑ سے اكھاڑنے والا ہوتاكہ اس كے جراثيم لوگوں ميں سرایت نه کرهکیں۔ چنانچه معاشرے کا مفاد اور بذات خود مجرموں کا مفاد اس بات میں ہے کہ دھمکانے والی سزا کا کوڑاان کے سر پر منڈلاتا رہے۔

لہذا گذشتہ بحث کی بناء پر ہم پورے وثوق سے کہہ سکتے ہیں کہ قذف کی حد میں سنگد لی نہیں، بلکہ اس میں رحمت اور عدل ہے بلاشبہ قذف کی حد بی وہ کسٹوڈین ہے جولوگوں کی حرمتوں کی حفاظت کرتا ہے مبادا کہ انہیں جھوٹی بات کی مفرت لاحق ہو، وہ کسٹوڈین یا محافظ ہے جولوگوں کی زبانوں پر پہرہ دیتا ہے محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مبادا کہ وہ فخش گفتگو کریں وہ اسلامی معاشرے میں اخلاقی سطح پر محافظ ہے یہاں تک کہ وہ فخش کے پر محافظ ہے یہاں تک کہ لوگ اپنی رضا مندی اور تک کہ لوگ اپنی زند گیوں اور نمازوں اور اپنے تعلقات میں، اپنی رضا مندی اور تا تاراضگی میں، اپنے تفہراؤ اور تجیل میں ایسے معتدل اور سلامتی والے راہتے پر چلنا شروع کردیں جس سے اللہ بھی راضی ہوتا ہواور اس کا رسول بھی۔

حضرت عبدالله بن عمرو بن العاص سے مروی ہے کہ ایک آ دی نے اللہ کے رسول سے بوجھا:

[أَيُّ الْمُسُلِمِيُنَ خَيْرٍ؟ قَالَ مَنُ سَلِمَ الْمُسُلِمُونَ مِن لِسَانِهِ وَيَدِهِ] [سلم]

"كون سامسلمان بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا جس كى زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان سلامت رہيں۔"

حضرت عبداللد بن مسعود سے مروی ہے کداللد کے رسول نے فرمایا

[سَبَابُ الْمُسُلِمِ فِسُقٌ وِقِتَالُةً كُفُرًا [سلم]

"مسلمان کوگالی دینافس ہے اور اس سے اثرائی کرنا کفرہے۔"

سابقہ گذارشات سے ہمارے سامنے اس حد کے مقرر ہونے کی حکمت روشن ہوگئی اور اس کے پیچھے کار فرما مقصد بھی واضح ہوگیا اور حدود اللہ کے نفاذ کی وہ مصلحت بھی سامنے آئی جس کا فائدہ معاشرے کے تمام افراد کی طرف لوشا ہے۔

پانچواں شبہ سیخیال (باطل) کہ نشے کی حد، انسانی حقوق کے متعارض ہے

اس شے کو ہوا دینے والے کہتے ہیں کہ شراب نوش پر صد نافذ کرنے میں انسان کے حق اور اس کی آزادی پر زیادتی ہے، کیونکہ (ان کی نظر میں) انسان آزاد ہے



اسلام میں انسانی حقوق کی

وہ جو کچھ چاہے ٹی سکتا ہے اور جو کچھ چاہے کھا سکتا ہے۔

اس شے کا جواب

اس شبے کو اچھالنے والول سے ہم یہ کہتے ہیں کہ شراب بینا کتاب وسنت کی نص سے حرام ہے، لہذا جومسلمان شراب ہے گا وہ اپنے او پرشرعی حد کے نفاذ کا مستحق ہے، کسی بھی مخلوق کو خواہ وہ کوئی بھی ہو، حدود شرعیہ کے معطل کرنے کا حق نہیں۔اسلامی شریعت میں انسان اپنے کھانے اور پینے میں (اتنا) آ زادنہیں کہ وہ تحمی پابندی اورشرط کوخاطر میں نہ لائے بلکہ وہ اپنے تمام تصرفات میں پابند ہے اوراس میں میجھی شامل ہے کہ اس کا کھانا اور پینا اس تھم کے مطابق ہو جو کتاب الله اور سنت رسول الله على ميان مواب أور اسلام نے جس طرح مسلمان کے لیے وہ چیزیں بیان کردی ہیں جن کا کھانا اور پینا اس کے لیے حلال ہے اس طرح اس نے وہ چیزیں بھی بیان کردی ہیں جن کا کھانا اور پینا اس کے لیے حرام ہے اور شراب سب سے بوی محرمات میں داخل ہے اور بیام الخبائث ہے۔ بلاشبہ شریعت اسلامیہ نے عقل کی سلامتی کا اجتمام کیا ہے اور اس چیز کے استعال پرسخت سزامقرر کی ہے جوانسان کی عقل پرحملہ آور ہواور اسے بتاہ کردیے اور دوسرے پہلو سے شریعت نے شراب نوشی یا نشہ بازی پر حدقائم کر کے دائمی اور چیم شکل میں عقل کی حفاظت کا فریضہ سرانجام دیا ہے، کیونکہ نشہ بازی عقل کی شرافت پرزیادتی ہے۔

اسلام نے شراب کوحرام قرار دیا ہے، کیونکہ یہ انسان کی تغییر میں اللہ کے منج کے متعارض ہونے کے ساتھ ساتھ انسان کی حرکت کوشل اور عقل کو مختل کردیتی ہے اور اس کے دین کوخراب اور مال کو ضائع کردیتی ہے اور اس کی جان کو تباہ کردیتی ہے اور اس کی جان کو تباہ کردیتی ہے اور اس کی شرمحض پینے والے انسان تک ہی محدود نہیں رہتی، بلکہ دوسروں تک بھی تجاوز کرجاتی ہے۔ چنانچہ شرائی قتل بھی کر بیٹھتا ہے اور چوری بھی کر لیتا ہے۔ چنانچہ ذیل میں شراب نوشی کی حرمت میں شریعت اسلامیہ کے بعض مقاصد بیان کئے جاتے ہیں:

[1] شراب انسان کوسرکشی اور گناہوں میں جتلا کردیتی ہے اور اسے دنیا میں عذاب اور آخرت میں انجام بدسے دوجار کردیتی ہے۔

[2] می عقل کو ڈھانپ لیتی ہے اور اس پر اثر انداز ہوجاتی ہے اس صورت میں اس کے ناریل حالات کسی اور صورت میں تبدیل ہوجاتے ہیں۔

[3] شراب نوشی صحت کوخطرناک حد تک نقصان دیتی ہے۔ چنانچہ بیرانسان کوتلف کردیتی ہے اور جسم کے اہم اعضاء مثلاً دماغ، اعصاب، جگر، پھیپھڑوں اور نظام تنفس کوجلا دیتی ہے۔

[4] یہ عداوت اور بغض اور اللہ کے ذکر سے اور نماز سے روکنے کا سبب بنتی ہے اور قرابت داری کے رشتوں کو پراگندا اور خاندانوں کو ملیا میٹ کرتی ہے، کیونکہ انسان شراب کی تا شیر کے سبب سے ایسے کام کر بیشتا ہے اور ایسی باتیں کہہ بیشتا ہے جو انسان کے دل میں مانوس اقوال و افعال کے منافی ہوتی ہیں، حالانکہ اگر وہ شراب کی تا شیر کے تحت نہ ہوں تو ان کے سرز د ہونے کا امکان نہیں ہوتا۔

[5] شراب اپنے پینے والے کو معاشرے میں گھٹیا اور نچلے درجے تک، پہنچا دی ق ہے۔ چنانچہ شرابی انسان، خارش زدہ آدمی کی طرح ہوجاتا ہے جس کی 239 اسلام جس إنساني حقوق شرارتوں سے بچنے اور اس کے گناہوں سے محفوظ رہنے کے لیے اس کے گھر واتے بھی دور رہتے ہیں اور لوگ بھی دور بھا گتے ہیں، کیونکہ وہ غیر دیانت دار

بھی ہے اور نا قابل اعتاد بھی۔ [6] شراب انسان کی نفسیات میں ضرر رساں اور نقصان وہ تغیر رونما کردیتی ہے۔

چنانچه شراب نوش آدمی این اندر نقص، حقارت، ناپندیدگی، بریشانی اضطراب اورغم كااحساس پيدا كرليتا ب-

[7] شراب، انسان کو نا قابل دیدمنظر میں پیش کردیتی ہے۔ چنانچہ بیراسے احترام اور وقار کے مرتبے سے نکال دیتی ہے اور اس کے رعب اور وقار کو فخم کرونتی ہے۔

[8] یہ مال کواس چیز میں اڑا دینے کا سبب ہے جو نہ تو نفع دیتی ہے اور نہ کوئی فیفر

پہنچائی ہے بلکہ بیاس چیز میں اسراف کا باعث ہے جو دکھ بھی دے اور ایذ ابھی۔ [9] بدانسان کواپنے کام سے فراموش کردیتی ہے اور اس چیز سے اسے پھیردیج

ہے جوائے تفع دیتی ہے اور اس کا فائدہ اس پر بھی اور معاشرے پر بھی لوٹ ہوتا ئے۔ ر

[10] یہ انسان کوخود سرمخلوق کے سانچے میں ڈھال دیتی ہے۔ چنانچہ شرابی انسالہ اینے مال کو خواہشات اور شہوات برخرچ کرتا ہے اور اپنی بیوی اور بچول او ماں باپ کا دھیان نہیں رکھتا اور شراب نوشی کے نتیج میں وہ ادھورا انسان بر جاتا ہے نہ صدقہ دیتا ہے نہ زکاۃ اور نہ ہی وہ بھلائی کے کامول میں حصہ لیا ہے (ہلکہ بیانسان) معاشرے میں نقصان دہ اور بریارعضو بن جاتا ہے۔

یہ ہے اسلام میں شراب کی حرمت کا فلسفہ، اور اس کی بنیاد پر بی شراب نوش

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مة كائر ميں انسانی حقوق مي انسانی مي

حد مقرر کی گئی ہے اور اس فلسفہ کی وضاحت کے باوجود ہم ان لوگوں کو پاتے ہیں جو کہدرہے ہیں کہ نشے کی حد میں انسانی حقوق کی خلاف ورزی اور اس کی آزادی برقدغن ہے ان کے اس قول میں بہت سے مغالطۂ ہیں۔

(حقیقت یہ ہے کہ) جیسا کہ ہم نے عرض کیا ہے کہ انسان اپنی کھانے اور
پینے میں آزاد نہیں ہے بلکہ وہ احکام شریعت کا پابند ہے۔ بلکہ انسان اپنی جان کو
دکھ اور تکلیف پینچانے میں بھی آزاد نہیں ہے، کیونکہ بیراس کی ذاتی ملکیت نہیں
ہے۔ بندہ تو اپنے اس خالق کا غلام ہے جس نے اسے اپنی اطاعت اور عبادت
کے لیے پیدا کیا ہے اور اس انسان کے معاشرے اور ماحول کا اُس پرحق ہے اس
کے لیے جائز نہیں کہ وہ اللہ کی ملکیت یعنی اعضائے انسانی؟؟؟ کے ساتھ
فضول حرکات کرے اور اپنی سرگرمیوں اور سوچوں اور کاموں میں معاشرے کا حق
ساقط کرے، کیونکہ وہ معاشرے میں رہ رہا ہے اور اس کے وجود سے مستفید ہور ہا
ہے، امن کے اعتبار سے بھی اور خوشحالی اور سعادت کے اعتبار سے بھی، اس پر
واجب ہے کہ وہ پبلک سسٹم کی پابندی کرے ادر وہ چیز محسوں کرے جو دوسرے
محسوں کرتے ہیں اور ان کے ساتھ ایک عمارت اور ایک جسم بن کر رہے۔
محسوں کرتے ہیں اور ان کے ساتھ ایک عمارت اور ایک جسم بن کر رہے۔

وہ جماعت کوصرف اس صورت میں نفع دے سکتا ہے جب وہ سلیم العقل اور صحیح البدن ہو اور اپنے تضرفات میں راہ راست پر ہو۔ چنانچہ ہر وہ دکھ یا تکلیف جس کا فرد کو سامنا کرنا پڑتا ہے خواہ دہ اس کے ارادے سے ہویا بغیر ارادے کے۔ اس کا نقصان اس معاشرے پرلوشا ہے جس میں وہ زندگی بسر معاشرے پرلوشا ہے جس میں وہ زندگی بسر میں اوہ ا



چھٹا شبہ: بیہ خیال (باطل) کہ ارتداد کی حد سخت ہے اور انسانی حقوق کے عالمی ڈیکلریشن کے خلاف ہے۔

اس شبہ کے حاملین کہتے ہیں کہ ارتداد کی حد میں تختی ہے اور انسان کے دین حقوق کی خلاف ورزی بھی ہے، کیونکہ انسان اپنے دین کے معاسلے میں آزاد ہے کہ وہ جس دین کو چاہے اختیار کرے اور جب چاہے اسے بدل لے اور یہ وہ حق ہے جس کی عنانت 1948ء میں دی گئی ہے اور آرٹیکل نمبر 18 کی شق۔ بی میں اس کی طرف ان لفظوں میں اشارہ ہے۔

Every person has the right to change his religion.

'' کہ ہرانسان کواپنا دین بدلنے کا حق حاصل ہے۔''

اس شے کا جواب

ارتداد کا جرم ان جرائم میں شار کیا جاتا ہے جو اسلامی مملکت کے امن پر خطرناک اثر ڈالتے ہیں اور اس جرم کی خطرناکی اور اسلامی معاشرے پر اس کے مرکبین کے بھیا تک کردار کا اندازہ لگانا اس وقت ہی ممکن ہے جب ہم اسلامی ثقافت کی ہمہ گیری حیثیت پرنظرر کھنے والی آ کھے سے دیکھیں گے۔

جب ہم اسلام کے تعزیری نظام کی طرف توجہ کریں گے تو دیکھیں گے کہ وہ ان مفادات کی حفاظت کا ارادہ کرتا ہے جن کی حفاظت واجب ہے چنانچہ جو کوئی انسان کسی بھی مفاد کو پامال کرے گا وہ اسلامی نظام کی مقرر کردہ سزا کا سامنا کرے گا۔

اسلامی شریعت نے جن ضروری مفادات یا مقاصد کی حفاظت کی ضانت اتھائی

ہے آئیں پانچ اصولوں میں قلمبند کیا جاسکتا ہے اور وہ سے ہیں:

[1] دين کی حفاظت

[2] مال کی حفاظت

[3] جان کی حفاظت

[4] عقل کی حفاظت

[5] نسل کی حفاظت ۔

ان مفادات کی بنیاد اور اس پر چلنے والا قاعدہ اور ضابطہ ہی دین کہلاتا ہے اور چونکہ اسلامی حکومت دین کی بنیاد پر قائم ہوتی ہے اس لیے جودین سے نکل گیا اس نے دین کی مخالفت کردی اور اس کا باغی ہوگیا اور جس شخص نے اس معاشرے میں دین کوگرادیا۔ علاوہ ازیں دین کی حفاظت میں دین کوگرادیا۔ علاوہ ازیں دین کی حفاظت کرتا ہو ہوگا دیا ہے ، کیونکہ شریعت جن تکلفی احکام پر مشمل کرتا پورے معاشرے کی حفاظت کرتا ہے ، کیونکہ شریعت جن تکلفی احکام پر مشمل ہے وہ تمام تر عقیدے کے اثر ات پر منی جیں۔ چنانچہ جتنا عقیدہ مضبوط ہوگا اس کا قانونی پہلو بھی اتنابی مضبوط ہوگا اور علمی قواعد کے ذریعے اس کی جڑیں مضبوط ہوگا۔

ہوں گی۔

دوسر کفظوں میں عقیدہ ہی اسلامی نظام کی بنیاد ہے لہذا اس نے ضروری حفاظت والین آرڈ یشمز (احکام) میں حفاظت واپنے اولین آرڈ یشمز (احکام) میں شارکیا ہے اور اسلامی معاشرے میں عقیدے کے اجماعی فرائض جیں اور ان میں سے اہم یہ جیں:

[1] ببہلا فرض: بلاشبہ عقیدہ امت کے اتحاد تک پہنچاتا ہے، کیونکہ وحدت ایمان، وحدت فر تک پہنچاتا ہے، کیونکہ وحدت اعوال وحدت فکر، وحدت ذرائع اور وحدت احوال

اسلام میں انسانی حقوق کے اور وحدت ذرائع و احوال، وحدت عمل اور وحدت طریق اور وحدت طریق اور وحدت طریق اور وحدت منهج کا لے جاتی ہے اور اس کا رزلٹ، امت مسلمہ

کے درمیان اتحاد و پیجہتی کی صورت میں نکلتا ہے۔ دی درمہ افرض عقید میں مرم روز عصر کشخصہ ضم کے تعصیر کرفن د

[2] دوسرا فرض: عقیده، ہرمؤمن مرد ادرعورت کے تخص ضمیر کی تربیت کا فریضہ سرانجام دیتا ہے۔

[3] تیسرا فرض: بیعقیدے کامعقول اور شبت نتیجہ ہے۔ چنانچہ جس کاعقیدہ راسخ ہوتا ہے اس کا موقف کام اور ڈیوٹی کے مقابلے میں بہت طاقتور،مضبوط ہوتا ہے آور وہ محل و برداشت پر زیادہ قادر ہوتا ہے۔ اسلام سے مرتد ہونا ذاتی مئلہ نہیں ہے آگر چہ بظاہر ذاتی ہی نظر آتا ہے۔ اللہ کے دین میں داخل ہونے اور اس کا ذا نقتہ چکھنے اور مسلمانوں کے راز اور ان کے نظام سے آگاہی حاصل کرنے کے بعددین سے مرتد ہونے کا مطلب ہمہ جہت نظام کوخراب کرنا ہے۔ چنانچہ اسلام میں ارتداد کی سزا، دین کی حفاظت اور اس کے مشن کی گارٹی کے لیے ہے اور ایسے فتنہ انگیزوں کو دھتکارنے کے لیے ہے جواس میں داخل ہو کرمخصوص مقاصد تک رسائی حاصل کرنا اور پھر واپس کفر کی طرف لوٹنا چاہتے ہیں (مزید برآں اس کا مقصد) معاشرے کو اس طرح کے منافقوں اور مذاہب کے کاروبار یوں سے پاک کرتا ہے اور اس بات میں اسلامی مملکت کی سلامتی اور اس کے مشن کا استحام ہے اور افراد اور جماعتوں کے دلوں میں طمانیت اور سکون کو پھیلا نا ہے۔"

ار تداد کی سزا کے معاملے اسلام کے اصول سے واضح ہوتا ہے کہ وہ آزادی پر پابندی کے اصول پر نہیں چلتا وہ تو صرف ان مکاروں کے مکرو فریب پر کاری ضرب لگاتا ہے جن کا کام زمین میں فساد پھیلانا ہے اور بس! (اس کے علاوہ ان



اسلام میں انسانی حقوق کی اسلام میں انسانی حقوق کی اسلام میں انسانی حقوق کی مقصد نہیں ہے)

ساتواں شبہ: بیرخیال (باطل) کدراہرنی کی سزاسنگدلانہ ہے

اس شبہ کے حاملین کہتے ہیں کدراہزنی کی سزاسخت ہے کیونکہ اس میں متمدن فرد کے وجود کو بے کار کرما ہے اور پھر یہ بیسویں صدی کی مہذب دنیا کے مناسب

اس شے کا جواب

اس شے کے جواب میں ہم کہتے ہیں کدامن اور استحکام ان امور میں سے ہیں جنہیں لوگ ہر دور اور ہر جگہ میں تلاش کرتے ہیں اور اس زندگی میں انسان اس بات کی استطاعت نہیں رکھتا کہ وہ (اللہ کی توفیق ہے) جن چیزوں کا اشتیاق رکھتا ہے آئبیں پورا کر سکے الا یہ کہ وہ ایسے پر امن معاشرے میں زندگی بسر کرے جس میں وہ اپنی جان، اپنے وین، اپنی عزت، اپنے مال اور اپنی عقل کے بارے میں

اسلام نے امن کی مگرانی کا اہتمام کیا ہے اور اس نے ہراس آ دی کے لیے جو لوگوں کے امن پرشب خون مارتا ہے کاٹ دار اور دھمکی آ میز، منصفانہ سز امقرر کی ہے اور اس سزا کو ڈاکہ زنی کی حد کہا جاتا ہے اور اللّٰدعز وجل نے اسے اس مخض کے لیے مقرر کیا ہے جو دوسروں پر زیادتی کرنے اور لوٹ مار کرنے یا جانوں اور عز توں پر شب خون مارتے وقت، قوت استعال کرتا ہے اور الی کاروائیاں کرتا ہے جو غلبہ اور اسلحہ کے زور پر امن و امان اور نظام ونسق اور اجتماعی روابط کے



خلاف بعناوت شار ہوتی ہیں۔اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

﴿ إِنَّمَا جَزَاقًا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولُهُ وَ يَسُعَوُنَ فِي الْاَرْضِ فَسَادًا اَنْ يُقَتَّلُوا اَوْ يُصَلَّبُوا اَوْ تُقَطَّعَ آيْدِيْهِمُ وَ اَرْجُلُهُمْ مِّنُ خِلَافٍ اَوْ يُنْفُوا مِنَ الْاَرْضِ ذَلِكَ لَهُمُ خِزْى فِي الدُّنيَا وَ لَهُمُ فِي الْاَخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ﴾ [مائده: 33]

'' بے شک ان لوگوں کی جزا، جو اللہ اور اس کے رسول کا خلاف ہتھیار اٹھاتے ہیں اور زمین میں فساد پھیلانے کی جدوجہد کرتے ہیں، یہ ہے کہ انہیں قتل کیا جائے یا انہیں سولی دیا جائے یا مخالف جانب سے ان کے ہاتھ اور پاؤں کا ف دیتے جا کیں یا انہیں جلا وطن کردیا جائے یہ ان کے لیے درد ناک کے لیے دنیا میں رسوائی ہے اور آخرت میں ان کے لیے درد ناک عذاب ہے۔''

اورواقعہ یہ ہے کہ آیت محاربہ ہی ان جرائم پرکڑی نگاہ رکھتی ہے جومعاشرے کے خلاف خطرہ بنتے ہیں، ایسے جرائم جومعمول کی ان قدروں سے تجاوز کر جاتے ہیں جن سے جرم پروان چڑھتا ہے۔ چنانچہ خفیہ طریقے سے ہتھیائے گئے مال پر چوری کی حدمقرر کی گئی ہے اور جب اسلحہ کے زور مال ہتھیائے کاعمل مکمل ہوتو یہ نعل امن پنداور مطمئن معاشر ہے کے خلاف خطرہ بن جاتا ہے، اس لیے یہ بات لازم تھہری کہ اس پر ایسی سزا مقرر کی جائے جو خفیہ طریقے سے مال چوری کرنے کی سزا سے زیادہ سخت ہو، اور اس لیے بھی کہ چور، چوری میں بسا اوقات کامیاب کی سزا سے زیادہ سخت ہو، اور اس کی وجہ یہ ہے) اس جرم (ڈاکہ زنی) میں جن موجوباتا ہے اور بھی نہیں ہوتا (اس کی وجہ یہ ہے) اس جرم (ڈاکہ زنی) میں جن حالات اور صلاحیتوں پر اعتماد کیا جاگا ہے وہ ان حالات کے خلاف ہوتے ہیں۔

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

246

اسلام میں انسانی حقوق میں اسلام میں انسانی حقوق میں اسلام میں انسانی حقوق میں اسلام میں اعتماد کیا گیا تھا۔

بن پر پہنے برم ارپورں کی اور مقرر کی گئی ہے اور اس پھل درآ مد کے اور نا کاری کے جرم پر زنا کی احد مقرر کی گئی ہے اور ان صفات نے شادی بارے میں مجرم کی چند صفات کو ملحوظ خاطر رکھا گیا ہے اور ان صفات نے شادی شدہ کی سزاکا تیم غیرشادی شدہ کی سزا سے مختلف بنا دیا ہے ، کین جب زنا کا عمل، زبردتی یا اسلحہ کے زور پر یا مزنیہ کو بیہوش کر کے سرانجام دیا گیا ہوتو معاشر کے حق میں یہ جرم پہلے جرم سے زیادہ خطرناک ہے۔ اور قتل کے جرم پر قصاص مقرر کیا گیا ہے اور اس میں معافی کا درازہ کھلا رکھا گیا اللہ یہ کہ قاتل نے اس جرم کوا یہ جو اسے معمول کے جرائم سے نکال دے مثلاً اس نے مال یا آبر و پر ڈاکہ ڈالنے یا امن پر درعوام کو دہشت زدہ کرنے کے لیے راہ زنی کی ہواور جوکوئی اس کے رائے میں آیا اسے قساص کے طور پر نہیں بلکہ محارب کے کہ تو میں انتہائی خطرناک ہے لہذا اسے قصاص کے طور پر نہیں بلکہ محارب کے تی میں انتہائی خطرناک ہے لہذا اسے قصاص کے طور پر نہیں بلکہ محارب کے تی میں انتہائی خطرناک ہے لہذا اسے قصاص کے طور پر نہیں بلکہ محارب کے تی تی تی تی تی تی تی تا یہ تو تا یہ تی تا یہ تا کہ تا ہو تا کہ تا ہو تا کہ تا ہو تا کہ تا کہ تا کہ تا ہو تا کہ تا ہو تا کہ تا کہ تا کہ تا ہو تا ہو تا کی تا کہ کار با کی تا ہو تا کہ تا ہو تا ہو تا کہ تا کہ تا کہ تا ہو تا کہ تا کہ تا کہ تا کہ تا ہو تا ہو تا کہ تا کہ تا کہ تا کہ تا کہ تا تا ہو تا کہ ت

اور جب اس شبے کو اچھالنے والے یہ سمجھتے ہیں کہ ڈاکہ زنی یا محاربہ پر حد نافذ کرنے میں انسان کی شرافت کی تو ہین ہے تو ان کو یہ جان لینا چاہیے کہ انسان کی شرافت اور اس کے حقوق کو بچانے کے لیے جتنا کچھ اسلام نے کیا ہے اتنا کچھ دنیا کے کسی نظام میں نہ پایا جائے گا یہ وہ واحد نظام ہے جوفرویا جماعت کے حقوق



آ تھوال شبہ بیر خیال (باطل) کہ بغاوت کی حد سخت ہے

اس شبے کو اچھالنے والے حضرات یہ کہتے ہیں کہ بغاوت کی حد میں بختی اور وحشیا نہ بن ہے اور بیانسانی حقوق کے منافی ہے۔

اس شبے کا جواب

اس شبے کا جواب دینے سے قبل ہم پر واجب ہے کہ ہم بغاوت کا شرعی معنی ۔



بیان کریں (بغاوت کا شرعی معنی ومفہوم یہ ہے)

حروج قوم لهم شو كة و منعة على الامام بتأويل سائغ] "دكى با اثر اور طاقت ورقوم كا قابل توجيه تاويل كى بنا پرامام كے خلاف خروج كرنائ

اورمسلمان فقبائ كرام في ماغيول كى تعريف ان الفاظ ميس كى ب:

[بانهم الذين يخرجون على الامام و يخالفون الحماعة وينفردون بمذهب يبتدعونه وذالك بتأويل سائغ مع وجود المَنُعَةِ والشوكة]

''کہ ان سے مراد وہ لوگ ہیں جومسلم حکران پر چڑھائی کریں اور جماعت کی مخالفت کریں اور اپنے خود ساختہ مذہب کے ساتھ منفرور ہیں اور وہ بیکام قابل توجیہ تاویل کے ساتھ کریں اور ان کے پاس قوت اور اثر ورسوخ بھی ہو۔''

ایسے لوگوں کے متعلق قرآن کریم میں حکم ہے۔ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا: ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُوَّمِنِيْنَ اقْتَتَلُوا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتُ اِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخِرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِى حَتَّى تَفِىءَ إِلَى اَمْرِ اللهِ فَإِنْ فَائَتُ فَاصُلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدُلِ وَاقْسِطُوا إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُقَسِطِينَ ﴾ وحرات: 9]

''اوراگرمومنوں کے دوگروہ آپس میں لڑپڑیں تو ان کے درمیان صلح کروا دو پس اگر ایک گردہ دوسرے پر پھر چڑھ دوڑے تو اس کے خلاف لڑ و جو



چ مائی کرتا ہے حتی کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف لوث آئے۔ پس اگر وہ اللہ کے حکم کی طرف لوث آئے۔ پس اگر وہ اللہ کے حکم کی طرف لوث آئے کو اور و اللہ کے حکم کی طرف لوث آئے تو الله تعالی انصاف کرنے والوں کو پہند کرتا ہے۔''

اورسنت میں ان کے بارے میں حضرت رسول کریم اللہ کا بیفر مان ہے:

[مَن أَتَاكُمُ وَ أَمرُكُمُ جَمِيعٌ يُرِيدُ أَن يُفَرِّقَ فِي جَمَا عَتِكُمُ فَاقْتُلُوهُ] [ملم]

''جب کوئی طالع آزمااس دوران تمہارے پاس آئے کہتم ایک امیر پر اتفاق کر کچے ہواور وہ تمہاری جماعت میں پھوٹ ڈالنا چاہتا ہوتو اس کو قمل کردو۔''

ایک اور حدیث مبارکہ میں آپ کا فرمان اس طرح ہے:

[سَيَكُونُ فِي أُمتَّى إِحْتِلَافٌ وَفُرَقَةٌ قَومٌ يُحْسِنُونَ الْقَولَ وَيَسِينُونَ الْقَولَ وَيَسِينُونَ الْعَمَلَ يَمُرُقُونَ عَنِ الدِّينِ كَمَا يَمُرُقُ السَّهُمُ مِنَ الرَّمُيةِ لاَيْرِجِعُونَ حَتَّى يَرتَدَّ عَلَى قَومِهِمُ هُمُ شُرُّ الْحَلْقِ وَالْحَلِيقَةِ طُوبِيلَ لِمنَ قَتَلَهُم أُوقَتَلُوهُ مَا يَدُعُونَ إلى اللهِ وَالْحَلِيقَةِ طُوبيل لِمنَ قَتَلَهُم أُوقَتَلُوهُ مَا يَدُعُونَ إلى اللهِ وللسَّوا مِنهُ فِي شَيئٍ، مَن قَتَلَهُم كَانَ أُولَى بِاللهِ مِنهُم] [رواه وليشروا مِنهُ فِي شَيئٍ، مَن قَتَلَهُم كَانَ أُولَى بِاللهِ مِنهُم] [رواه النالية مِنهُم]

''عنقریب میری اُمت میں اختلاف اور تفرقہ ہوگا۔ ایک قوم بات تو اچھی کرے گی اورعمل، بُرا کرے گی ہیلوگ دین سے ایسے باہرنکل جائیں 250

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام میں انسانی حقوق کے انسان

کے جیسے تیر کمان سے باہر نکل جاتا ہے وہ اس وقت تک دین کی طرف نہیں لوٹیں گے جب تک وہ تیران کی قوم پر بلیث نہ پڑے۔ وہ لوگ ساری مخلوق سے برترین ہیں مبارک ہواس کو جو آئہیں قتل کرے یا وہ اسے قتل کریں وہ اللہ کی طرف دعوت نہ دیں گے اور نہ وہ اللہ کی طرف سے کسی شاریس ہیں جو ان سے لڑے گا وہ ان کی بنسبت اللہ کے زیادہ قریب ہوگا۔''

یہ ہیں بغاوت کی حد کے دلائل جو کتاب وسنت سے ماخوذ ہیں اور اس پر متزادیہ کہ بغاوت کی حد مخلوق کے خالق کی طرف سے مقرر ہے اور وہ ارحم الراحمين ابي مخلوق كے ايسے مفادات كوخوب جانتا ہے جواس كے احكام ميں پنبال ہیں اور ان میں امن و استحکام بھی داخل ہے اور الله تعالی کی حکمت نے تقاضا کیا ہے کہ اس وقت تک نہ تو دین سیدھا رہ سکتا ہے اور نہ شرع کی حفاظت ہوسکتی ہے جب تک ایبا امام موجود نہ ہو جو حدود الله قائم کرے اور حقوق،منظم کرے اور کاموں کی باگ ڈورسنجا لے اور طالم کی کمر تو ڑے اور مظلوم کی مدد کرے۔ اس امام پر چڑھائی کرنا، جس کا امام ہونا اسلام نے پیند کیا ہے اور اس کی اطاعت کی لکھی کو توڑنا، اسلامی حکومت کی حرمت پر شب خون مارنا ہے اور ملمانوں کے اس امام سے محاذ آرائی کرنا ہے جس کے ہاتھ پر انہوں نے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی ہدایت پر بیعت کی ہے اور بدفعل ایسا جرم ہے جو پریشانیاں پھیلانے اور ملک میں فتنے بریا کرنے اور مسلمانوں کی جمعیت کو یارہ یارہ کرنے کے متراوف ہے۔

اور اسلام نے بغاوت کے جرم میں تخی کی ہے، کیونکہ یہ جرم حکومت اور

اسلام میں انسانی حتوت 🔭 🚺 🏂

عمرانوں کے نظام کو ٹارگٹ بناتا ہے اور باغیوں کی امام کو ہٹانے کی خواہش اور

سی بھی ذریعہ سے اس سے خلاصی پانے کی کوشش، خواہ وہ اس امام کے قبل کی ہی

کیوں نہ ہو۔ تا کہ وہ اپنی خواہش کے تابع فرماں شخص کو اس کی جگہ پر بٹھا سکیں،

الیی مریض خواہش ہے جو قبل کی سزا کے بغیر تندرست نہیں ہو سکتی اور پھر اس جرم

کو دبانے میں سستی کرنا (ملک و ملت) کو خانہ جنگی اور پریشانیوں تک پہنچا دیتا

ہے اور)(ملت کا) عدم استحکام (خلفشار) جماعت کو پسماندہ رکھنے اور اس

زوالی کے گڑھے میں گرانے کا سب بنتا ہے اور اس بات میں کوئی شک نہیں قبل

کی سزاہی الیی طاقتور سزا ہے جولوگوں کو اس جرم کے ارتکاب سے باز رکھ سکتی

ہے جس پر اقتدار کی محبت اور طمع اکساتے ہیں۔

اوراسلام ایک دین ہے اس نے بعاوت کے جرم کی پاداش میں قبل کی سزا پہلے مرطے میں نافذ نہیں گی، بلکہ اسے ضرورت کے وقت مقرر کیا ہے اور یہ اس صورت میں نافذ ہوتی ہے جب سوائے قبل کے باغیوں کی شرکورو کناممکن نہ ہو۔ اسلامی شریعت نے حاکم وقت پر باغیوں سے لڑائی کرنے سے قبل، ان کے مقابلے میں چندمحدود اقد امات کرنا واجب قرار دیا ہے۔ چنانچہ جب حاکم ان تمام اقد امات کو بروئے کار لاچکا ہواور فتنہ پھر بھی ختم نہ ہوتو اس صورت میں اس کے لیے طاقت استعال کرنا اور لڑائی کرنا درست ہے۔

گذشتہ بحث کی بنا پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ بغاوت کی حد منصفانہ سزا ہے اور یہ سنگدلانہ نہیں ہے یہ بنیادی طور پر انسان پر رحمت کی غرض سے نافذ کی گئی ہے اور یہ دیکھا جاسکتا ہے کہ ریاسیں، کا سنات اور انسان اور زندگی کے سلسلے میں مختلف نظریات اور فلسفے رکھنے کے باوجود باغیوں یا نظام حکومت کوتہہ و بالا کرنے والوں



کا تعاقب الیی سزاوں ہے کرتی ہیں جو بسا اوقات اسلامی حدود ہے بھی تجاوز کرجاتی ہیں مثلاً سیاسی اسیروں کومختلف طرح کی سزائیں دینا۔

نوال شبہ بیخیال (باطل) کہ سلم خاتون کی غیر مسلم مرد سے شادی کی حرمت انسانی حقوق سے متصادم ہے اور اس میں شخصی آزادی پر زیادتی بھی ہے۔

اں شبہ کا جواب اس شبہ کا جواب

ہم کہتے ہیں کہ مسلم خاتون کی غیر مسلم مرد سے شادی کی حرمت سے اسلام سے ناواتف انسان کی سجھ میں جو یہ بات آئی ہے کہ اس حرمت میں انسانی حقوق کے عالمی اعلان کے آرٹکل فرر اور عورت کو عالمی اعلان کے آرٹکل فرر اور عورت کو حق دیتا ہے کہ جب وہ دونوں شادی کی عمر کو پہنچ جائیں تو وہ بغیر کسی دینی اور فرست بندی کے آپس میں شادی کر سکتے ہیں۔ اور جب یہ اعلان ہوا تھا تو اس پر بعض اسلامی ریاستوں نے اختلاف رائے کا اظہار کیا تھا اور ان میں سر فہرست سعودی عرب کی حکومت تھی۔

ہم کہتے ہیں کہ اس سلسلے میں اسلامی قانون کے پیش نظریہ بات نہیں کہ شادی
پر پابندی کی وجہ دینی اختلاف ہے بلکہ اسلامی قانون کی نگاہ میں خاندان کو زوال
سے بچانا واجب ہے کیونکہ دینی اختلاف کی وجہ سے خاوندا پی بیوی کے مقدسات
کا احتر ام ملحوظ ندر کھ سکے گا اور اس لیے بھی کہ عورت، جو خاندان کا عضر ہے اور وہ
آدمی کے سامنے اپنے شعور کی کمزوری کی بنا پر اس موضوع میں زیادہ حساس ہے
اور اس سے مختلف احکام رکھنے والے تین حالات سامنے آتے ہیں، لیکن یہ تینوں



ایک اصول پر چلتے ہیں اور سے اصول وہی ہے جس کی ہم نے سابقہ جلے میں تشریح کی ہے اور وہ حالات یہ ہیں:

[1] بت پرست عورت سے یا اس عورت سے جو اللہ پر ایمان نہ رکھتی ہو، مسلمان مردکی شادی کو اسلام نے حرام مخبرایا ہے، کیونکہ یہ کی صورت میں بھی ممکن نہیں کہ مسلمان مرد کا عقیدہ اس عورت کے مقدسات یا اس کے اعتقادات کا احرام کرے اور یہ صورت حال خاندان کو جھڑے میں ڈال کر زوال سے دو چار کردےگا۔ اسلام، طلاق کو آبغض المحلال إلی اللّه شار کرتا ہے اس لیے وہ اس کی حوصلہ افزائی نہیں کرتا اور اس صورت کی منطقی پیش بندی یہی ہے کہ اس طرح کی شادی کو حرام قرار دیا جائے جس میں خاوند اپنی بیوی کے مقدسات یا اعتقادات کا احرام نہ کرے اور جس کا نتیجہ جھڑے اور زوال پر منتج ہو، اسلام، فاندان کے زوال کی حوصلہ افزائی نہیں کرتا، اس لیے اس نے اس صورت حال کی پیگئی منصوبہ بندی ہے کہ شادی جسے دیتے کی بنیاد میں وہ چیز موجود نہ ہو جو بیگئی منصوبہ بندی ہے کہ شادی جسے رہتے کی بنیاد میں وہ چیز موجود نہ ہو جو

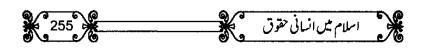
اسے زوال کا شکار بنا دے۔
[2] مسی یا بہودی عورت سے مسلمان مرد کی شادی کو اسلام نے جائز قرار دیا ہے،
کیونکہ اسلام سیدنا مسیح علیہ السلام کی رسالت کا اعتراف کرتا ہے کہ وہ اللہ کے
رسول ہیں اور خرق عادت معجزہ سے پیدا ہوئے ہیں اور اس طرح اسلام حضرت
موئ علیہ السلام کی رسالت کا اعتراف کرتا ہے اور انہیں نی اسرائیل کی طرف
اللہ کا رسول بھٹا ہے اس لیے اپ دین پر پابند رہنے کی خواہشمند مسیحی یا بہودی
ہوی، اپ مسلمان شوہر سے کوئی الی بات نہ سے گی جو اسے اپ فاوند سے
نفرت دلا دے اور خاندان کو جھڑے میں ڈال کر زوال کے گڑھے میں
نفرت دلا دے اور خاندان کو جھڑے میں ڈال کر زوال کے گڑھے میں

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ا کی اختلاف کے باوجود اس شادی میں کوئی اختلاف کے باوجود اس شادی میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔ رکاوٹ نہیں ہے۔

[3] اسلام میں مسلمان عورت سے، عیسائی یا یہودی مرد کی شادی حرام ہے، کیونکہ عیسائی یا یہودی خاوند حضرت محمد علیہ کی رسالت اور نبوت کا اعتراف یا اقرار نہیں کرتا، بلکہ ان کے بارے میں عقیدتا اور قولاً ہر طرح کی مشرات کا اعتقاد رکھتا ہے اور یہ سورت حال مسلمان عورت کو اپنے خاوند سے متنفر کردیتی ہے اور خاندان کو گھڑے میں ڈال کر زوال سے دو چار کردیتی ہے اس بنا پرجس شادی کا نتیجہ اس صورت حال پر منتج ہوا سے اسلام میں حرام قرار دیا گیا ہے۔

یہ بیں وہ چند شہات جواسلام بیں انسانی حقوق کے متعلق پھیلائے جاتے ہیں اور
ہم نے ان شہات کے حاملین کے سامنے حق کا چہرہ پیش کرنے کی غرض سے ان
کے کافی و شافی جوابات دے دیئے ہیں (اور ان کے جوابات دیئے سے) ہمارا
مقصد، اس بات کو ثابت کرنا ہے کہ اسلام نے چودہ صدیاں قبل، انسانی حقوق
مقرر کردیئے تھے اور انسانی حقوق کے انٹر نیشنل ڈیکلیریشن میں جن حقوق کا تذکرہ
ہے وہ در حقیقت صدائے بازگشت ہے ایسے بعض انسانی حقوق کی جو اسلام میں
مقرر کئے گئے ہیں۔



ضهيمه

انسانی حقوق کی عالمی کانفرنس میں سعودی وزیر خارجہ جناب سعود الفیصل کا خطاب

[متعقده وي آنا مورخه 24 ذوارج 1414ه بمطابق 25 جون 1993ء]

بسم الله لأرحمن لأرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على أشرف الانبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين

جناب چيئر مين صاحب

فضيلت مآب سربرابان مملكت

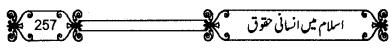
عالى جناب وزراء كرام!

میں اس مؤتر میٹنگ میں آپ کی خدمت ہیں خادم الحرمین الشرفین شاہ فہد
بن عبدالعزیز فرمانروا سعودی عرب کے دلی جذبات اور نیک خواہشات پیش
کرنے کی سعادت حاصل کررہا ہوں اور میں اس کانفرنس کی ضیافت کا بیڑا
اٹھانے اور اس کے انعقاد کے لیے ماحول سازگار کرنے اور اسے کامیابی سے
ہمکنار کرنے پرآسڑیا کی حکومت اور اس کے وزیر خارجہ جناب لویس موک اور

اسلام میں انسانی حقوق 💮 🚅 256

آ سڑیا کے دوست عوام کاشکر بیادا کرتا ہوں، کیونکہ ان کی تھکا دینے والی کوششوں اور وسیع پیانے پر انظامات ہے اس کے انعقاد کی راہ ہموار ہوئی۔ اس طرح میں اقوام متحدہ کے سیکرٹری جزل جناب ڈاکٹر بطرس غالی کی خدمت میں شکر بیاور عزت افزائی کا ہدیہ پیش کرتا پند کرتا ہوں، کیونکہ انہوں نے اس کانفرنس میں دلچہی کی اور اقوام متحدہ کی طرف ہے اس کے لیے چندہ فراہم کیا۔ اس طرح میں خصوصی طور پر اس کانفرنس کے جزل سیکرٹری جناب ابراہیما فال کا شکر بیادا کرتا ہوں جنہوں نے اس کانفرنس کی تیاری میں اپنی توانا ئیاں صرف کردیں۔

اس کانفرنس کے کاز میں وسیع اور بلند پیانے پر بین الاقوامی برادری کی شرکت، بین الاقوامی اورمضبوط ادارے کے وجود کی واضح دلیل ہے جوائز پیشنل سطح یر شاندار تعاون کو بروئے کار لانے کی جدوجہد کرے اور دنیا میں انسافی حقوق ہے متعلقہ خصوصی مسائل کا مجرے غور وخوض سے ادراک کرے اور ہمیں کمی اور مضبوط امید ہے کہ اس اہم موضوع پر موثر اور حقیقت پسندانہ بنیا دوں پر بامقصد بات چیت اور تباور خیال کرنے کے لیے ال بیٹھنا، شاندار نتائج مہیا کرے گا اور خصوصاً ان دنوں میں جبکہ انسان کی انسانیت اور اس کے احترام اور اس کے مشروع حقوق کی فریاد طلب بےحرمتیاں بڑھ گئی ہیں اور ایک نمونہ وہ جنگ ہے جو بوسنیا ہرز گویتا کے عوام پر مسلط کردی گئی ہے اور اس کا مقصد اس کے سوا کچھنہیں كد (عقيدے اور ندبب كے اختلاف كى وجه سے مسلم قوم) كا صفايا كرديا جائے اوراے اس کے گھر سے بے وخل اور وطن سے جلا وطن کردیا جائے۔ چنانچہ اس بے بس اور بے کس عوام کونفرت آمیزنسلی (تعصب سے مجربور درندول کے) بھیا تک انسانی جرائم کا نشانہ بنتا پڑ رہا ہے اور اس طرح (وہ) اجماعی قبل و غارت



اور ظالمانہ جلا وطنی اور عورتوں کی عصمت دری جیسی کاروائیوں کا نشانہ بن رہے ہیں اور یہ حالت زارِ تمام اقدار اور انسانی روایات کے لیے کھلا چینئی ہے اور تمام بین الاقوامی معاہدات اور کنوشوں کی کھلی بے حرمتی ہے اور تمام بین الاقوامی معاشرے کی آئکھوں کے سامنے اور کانوں کے قریب ہے۔

اور ان میں مقبوضہ عرب علاقوں میں انسانی حقوق کی خطرتاک خلاف ورزیاں ہیں، کیونکہ وہاں فلسطینی قوم کو ان کے تسلیم شدہ حق سے نروم کیا گیا ہے۔ ہماری میہ کانفرنس انسانی حقوق کے تمام پہلوؤں پرنظر ڈالنے اور ان سے متوازن اور عادلانہ برتاؤ کرنے میں قیمتی فرصت مہیا کرے گی جو اتمیاز سے پاک اور دوہرے معیار سے دور ہوتا کہ اس طرح کی انسانی حقوق کی خلاف ورزیوں اور اس کی بنیادی آزاویوں کی خلاف ورزیوں کی روک تھام ہوسکے۔

جناب چیئر مین! الله رب العزت نے انسان کی پیدائش کے وقت بھی اس میں شرافت اور ہزرگی رکھ دی تھی۔اس نے اپن محکم کتاب میں فرمایا:

﴿ وَ لَقَدُ كُرَّمُنَا بَنِي آدَمَ وَ حَمَلُنَهُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ رَزَقُنَهُمْ .
مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَ فَضَّلُنَهُمُ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنُ خَلَقُنَا تَفُضِيلُهُ

"اور ہم نے آ دم کی اولاد کوشرافت بخش دی ہے اور اسے خطی اور تری میں اٹھایا ہے اور اسے اپنی بہت میں اٹھایا ہے اور اسے اپنی بہت میں اٹھایا ہے اور اسے اپنی بہت میں پیدا کردہ محلوق برنصیلت بخشی ہے۔"

اور اصل اور پیدائش کے اعتبار سے عالم بشریت کو ایک انسانی خاندان قرار

دیا ہے۔

چنانچەرب العالمين نے فرمايا:

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اسلام میں انسانی حقوق ﴿ يَالَيْهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمُ مِّنْ نَّفُسٍ وَّاحِلُوقٍ وَّ خَلَقَ ﴿ يَأَيْهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمُ مِّنْ نَفُسٍ وَّاحِلُوقٍ وَّ خَلَقَ

مِنْهَا زُوْجَهَا وَ بَتَ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيْرًا وَّ بِسَاءً ﴾

"اے لوگواپ اس رب سے ڈروجس نے تہیں ایک جان سے پیدا کیا
اور اس سے اس کی بیوی پیدا کی اور ان دونوں سے بہت سے مرد اور
عورتیں پیدا کیں۔"

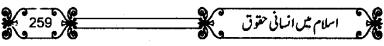
اور اس خاندان کے جدا جدا قبیلے بنائے تا کہ وہ آپس میں تعارف اور مفاہمت اور تعاون کرسکیں۔اللہ تعالی کا فرمان ہے:

﴿ لَا يُنْهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقُنَاكُمُ مِّنُ ذَكُرٍ وَّأَنشَى وَجَعَلْنَاكُمُ شُعُوبًا وَكَائِلُ لِتَعَارُفُوا إِنَّ اكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمُ

''کہ اے لوگو میں نے تمہیں ایک نراور مادہ سے پیدا کیا ہے اور تہارے خاندان اور قبیلے بنائے ہیں تاکہ تم آپس میں ایک دوسرے سے تعارف کرسکو بے شک تم میں سے اللہ کے ہال سب سے بڑھ کروہ ہے جوتم میں سب سے زیادہ پر ہیزگار ہو۔''

چنانچاسلام کا پیغام تمام پیغامت کی تقدیق کے لیے آیا ہے اور اس کی دعوت تمام نسلوں اور رنگوں اور قوموں کے لیے وسیج ہے اور اس طرح اسلامی شریعت ایک ایسا عام اور ہمہ گیر نبج لے کر آئی ہے جو انسانی حقوق کے مفصل اور دقیق بیان پر قائم ہے اور انسانی تعلقات اور اس کے معیارات کی تمام شکلوں ہیں اس کے فرائف اور پابندیوں کی حد بندیوں پر مشتمل ہے اور یہ چیز دائرہ آزادی اور بنیادی اقد ارسے تعلق رکھتی ہے یہ انسان کی آ دمیت اور اس کی شرافت و بزرگ کے احترام پر توجہ رکھتی ہے اور حیات شریفہ میں اس کے تی کو مدنظر رکھتی ہے وہ

محکمہ دلائل وبراہین سے مزین متنوع ومنفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



واہتی ہے کہ انسان کی جان یا اسکا بدن یا اسکی عزت یا اسکی خصوصیات پامالی سے محفوظ رہے بلکہ اسکی رہائش یا اسکا خاندان بھی کس طرح کی زیادتی سے محفوظ رہے۔

اسلام نے انسان کے لیے جن حقوق اور آزاد یوں کی گارٹی دی ہے وہ اخلاقی تفیحتوں کے طور مقرر نہیں ہیں بلکہ اسلام نے انہیں شری احکامات کا درجہ دیا ہے اور انہیں تمام طرح کی الی قانونی دفعات سے گھیر لیا ہے جوان کی عفید اور عمل درآ مدکی گارٹی کے لیے ضروری ہے مزید برآں اس نے انہیں فرض کئے گئے واجبات سے جوڑ دیا ہے۔

اسلام میں انسانی حقوق اور انسان کے بلند درجے کے متعلق اسلامی اقدار کی ہم آ بھی اور ہمہ گیری بلا شک وشبہ اس عظیم اہمیت کو پختہ کرتی ہے کہ اسلام فکر انسانی حقوق کے احترام کی سر پرسی اور حوصلہ افزائی کرتا ہے۔ اسلام میں انسانی حقوق کا سرچشمہ اور منبع ہی اس کا نتات کا خالق ہے، اس نے انسان کو پیدا کیا اور برابر کیا اور اس نے اس کا اندازہ لگایا اور ہدایت دمی بلاشبہ یہی اللی منبع (سرچشمہ) انسانی حقوق کی حفاظت کرتا ہے اور اسے احترام عطا کرتا ہے اور اسے لازمی قوت فراہم کرتا ہے۔ چنانچہ ایمان کی برکت سے جوعقیدہ دل کی گہرائیوں میں رہے بس فراہم کرتا ہے۔ چنانچہ ایمان کی برکت سے جوعقیدہ دل کی گہرائیوں میں رہے بس جوان حقوق کی وجہ سے فرض قرار پاتی ہیں اور ان کے نفاذ اور ان کی جفاظت اور جوان حقوق کی وجہ سے فرض قرار پاتی ہیں اور ان کے نفاذ اور ان کی جفاظت اور کا کی گھرائی کی ایندہ ہوجاتا ہے۔

مزید برآں اسلام میں انسانی حقوق، کسی خاص قوم یا خاص ملک کے مغاد کے لیے مقرر نہیں کئے گئے بلکہ وہ تمام انسانوں کے لیے مقرر کئے گئے ہیں اور وہ اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام میں انسانی حقوق کی ہے۔ پہلے دن سے ہی انٹر پیشنل اسٹائل کے حامل میں اس وجہ سے وہ اقالیم کا کنات کی صدود کو پھاند کر ملکوں کی آتا تائیت وسر داری والے علاقوں سے کہیں آگے جا پہنچے

-*U*

جناب چيئر مين!

اللہ تعالیٰ نے سعودی عرب کی حکومت کو حربین شریفین (کمہ و مدینہ) کی خدمت کا شرف بخشا ہے اور اسے اس بات کی توفیق بخش ہے کہ وہ الیمی اسلامی حکومت ثابت ہوجس میں عدل، مشاورت، مساوات کی بنیاد برحتم چلے اور وہ اپنی تمام مناجج اور مقاصد میں اسلامی شریعت کے احکام نافذ کرنے کی کھمل رغبت رکھتی ہواور اس میں وہ چیزیں بھی وافل ہیں جو انسانی حقوق کی مبادیات سے تعلق رکھتی ہیں اور خادم الحربین الشریفین شاہ فہد بن عبدالعزیز نے حکومت اور مجلس شوری اور علاقائی نظام کے بنیادی نظام کے اجراء کے موقعہ اپنے خطاب میں ان اصولوں کی وضاحت کی ہے۔ چنانچہ انہوں نے فرمایا:

[ان عماد النظام الاساسى و مصدره هو الشريعة الإسلامية حيث اهتدى هذا النظام بشريعة الإسلام فى تحديد طبيعة الدوله و مقاصدها و مسئولياتها و تحديد العلاقة بين الحاكم والمحكوم التى تقوم على الأخوة والتناصح والمو الاة والتعاون]

"بے شک بنیادی نظام کا ستون اور اس کا سر چشمہ اسلامی شریعت ہے، کیونکہ اس نظام نے حکومت کے مزاج اور اس کے مقاصد اور اس کی ذمہ



دار یوں کی حد بندی کی ہے اور حاکم ومحکوم کے درمیان تعلق کی حد بندی میں اسلام کی شریعت سے راہنمائی حاصل کی ہے اور اس کی بنیاد بھائی میں اسلام کی شریعت سے راہنمائی حاصل کی ہے اور اس کی بنیاد بھائی میں حارب اور جاتی اور دوتی اور تعاون پر قائم ہے۔''

سعودی عرب کی سلطنت ایک ترتی یا فتہ معاشرہ ہے جو مضبوط بنیادوں پر قائم ہے اور یہ پہلے کی طرح آج بھی اسلامی تہذیب کے لیے ستون ہے اور یہ معاشرہ اصلاح کی غرض سے عزم و استقلال کے ساتھ دور حاضر کے چیلنجوں کا مقابلہ کرنے کے لیے بہترین راہ پر گامزن ہے اور اس کا بنیا دی نظام، اس حکومت کا جم ہے جس نے اپنے کندھوں پر اسلامی شریعت کے مطابق انسانی حقوق کی جفاظت کی اولین ذمہ داری اٹھائی ہوئی ہے اور وہ انسانی حقوق کی مضبوط اور صاف شرائط پر مشمل ہے۔ چنانچہ اس نے پرائیوٹ ملکیت کی آزادی اور اس کی حرمت کومملکت کی گارٹی ہے مضبوط کیا ہے اور دولت کے ذرائع پر حچھاپہ مارنے اور انہیں بی سرکار ضبط کرنے سے منع کردیا ہے اور لوگوں کو توجہ دلائی ہے کہ وہ اقتصادی اور معاشرتی ترتی کوفروغ دینے کے لیے کام کریں اور ماحول کی حفاظت اورنگرانی اور اس کی ترقی کے لیے توانا ئیاں صرف کریں اور اسے گندگی ہے آلیودہ نہ کریں اور اس نے ایمر جنسی حالات اور مرض اور مجز و در ماندگی اور بردھایے کے وقت ہم وطنوں اور ان کے خاندانوں کے حقوق کومملکت کی ضانت اور گارنی سے مضبوط کیا ہے اور معاشرتی انشورنس نظام سے اسے سپورٹ کیا ہے اور ہر اہلیت اور طاقت رکھنے والے مرو اورعورت کو روزگار کے مواقع مہیا کئے ہیں اور آجر اور مزدور کے حقوق کی حفاظت کرنے کے لیے قوانین وضع کرنے پر توجہ مرکوز کی ہے اور ہر ہم وطن کے لیے صحت عامہ اور پلک ایجو کیشن کے وسائل فراہم کئے ہیں۔

مزید برآں اس حکومت نے رہائش گاہوں میں ذاتی امور کے تحفظ کی گارٹی وی ہے اور اس نے اپنی مملکت کے ملکی اور غیر ملکی باشندوں کو عدالت میں انصاف طلب کرنے کی مساوی طور پر گارنی دی ہے اور مملکت عربیہ سعود سے ان اسلامی ممالک میں پہلی مملکت تھی جس نے اسلام میں انسانی حقوق کے اس ڈیکاریشن ے وابستگی کا اظہار کیا جو 13 محرم 1411ھ بمطابق 4 اگست 1990ء میں اسلامی کانفرنس کی تنظیم کی طرف سے نشر ہوا اور وہ اعلان قاہرہ کے نام سے مشہور ہے، کونکہ اس نے مثبت اور حقیق بین الاقوامی تعاون کے لیے ساز گار ماحول فراہم کرنے میں بھریور معاونت کی اور انسانی حقوق اور ان کی آ زادیوں کے لیے بین الاقوامي تعاون كى گارنى كے مفادات ميں اضافه كيا۔خصوصاً اس بنا يركه اس نے دنیا کے ایک بلین سے زائدعوام کے ضمیر کی آ واز کواس انداز سے ڈیلکیئر کیا کہ اے ہراعتبار سے عالمی حیثیت حاصل ہوگئ اور جب وہ اصول اور مقاصد جن بر انسائی حقوق کی بنیاد رکھی گئی ہے، اپنی فطرت کے اعتبار سے عالمی ہیں تو ان کا نفاذ اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ ہر معاشرے کی صورت حال اور اس کے ماحول اور خصوصیات کی رعایت مدنظر رکھی جائے اور اس کے تاریخی، ثقافتی، دینی، قانونی پس منظر کا لحاظ کیا جائے۔

جناب چيئر مين!

جب یہ خوشگوار صورت حال پیدا ہوگئ ہے کہ بین الاقوامی معاشرہ انسانی حقوق کی حفاظت اور اس کی بنیادی آزاد یوں کے موضوع پر توجہ دینے لگا ہے، تو ان حقوق کے احترام کے سلسلے میں متوقع کارکردگی کو کامیابی سے جمکنار کرنے کے



لیے ضروری ہے کہ ہم درج ذیل مسائل کوحل کرنے کے لیے عمدہ اور مخلصانہ مساعی بروئے کار لائیں:

1] انسانی حقوق کی ان تھین خلاف ورزیوں کا خاتمہ کیا جائے جن کا ہم آج کل مشاہدہ کررہے ہیں، مثلاً

- پوسنیا، ہرزگوینا میں اجناعی قبل وغارت اور بےرحمنسل کثی۔
 - فلسطینی قوم کی حق خودارادیت سے محروی۔
 - 🏶 تىلى امتياز_

اس کام میں کامیابی، بلاشک وشبدان کوششوں پر مہر تقدیق ثبت کردے گی جو دنیا میں انسانی حقوق کوسپورٹ کرنے اور ان کی جڑیں مضبوط کرنے پرخرچ مورہی ہیں۔

[2] انسانی حقوق کی خلاف ورزی پرمشمل بین الاقوای مشکلات سے نبرو آزما ہونے کے لیے با مقصد معیار پرمتفقہ لائح عمل تیار کرنا۔

[3] معاشروں کے مزاج اور ان کی عادات اور ان کی روایات اور ان کے معقدات میں تفاوت کو مدنظر رکھتے ہوئے انسانی حقوق کے مفاہیم کا اجراء کرنا۔ [4] انسانی حقوق کے عدم استعال کو دیگر ریاستوں کے معاملات میں بلا جواز مداخلت کا ذریعہ نہ بنانا۔

[5] معاشرتی اور اقتصادی ترتی کے لیے ضروری ہے کہ انسانی حقوق کے استحکام اور ان کی حفاظت پر توجہ مرکوز کی جائے۔

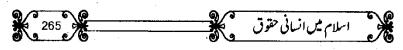
ان مقاصد میں کامیا بی کویقینی بنانا اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ خود کار اسلح کی پیدائش میں جلدی نہ کرنے والول کی پاسداری کی جائے اور الیی کارروائیوں سے

اسلام میں انسانی حقوق کے اسلام میں انسانی حقوق 264

اجتناب برتا جائے جو اختلافات کو گہرا کرتی ہیں اور ان کوتا ہیوں سے چثم بوشی کی جائے جواس کانفرنس کی تیاری کے دوران ظاہر ہوئیں۔اوراگر ہم انسانی حقوق کی عالمگیر حیثیت اور ان کے نفاذ کی ضانت کو یقینی بنانے والی مشتر که بنیاد کی طرف پنچنا جاہتے ہیں تو ضروری ہے کہ اس کانفرنس کے اختیا می اعلامیے ہیں ان نوٹس کو اہمیت دی جائے جو اسلامی بلاک اور سیونٹی سیون بلاک اور غیر جانبدارتحریک نے شامل کئے ہیں اور اس طرح ان نوٹس کو بھی اہمیت دی جائے جو ایشین اور افریقن بلاک اور لاطینی امریکہ نے شامل کئے ہیں۔

اور آخر میں جناب چیئر مین کی اجازت سے میں اس تمنا کا اظہار کرنا جا ہتا ہوں کہ ہماری مید کانفرنس حقیقی اور مقصدی روح کے ساتھ اپنے اغراض و مقاصد کو یقینی بنانے میں کامیاب ہو۔ کیونکہ اس نے بین الاقوامی مثبت تعاون کو ایسا معاشرہ تشکیل دینے کے لیے موزوں جگہ فراہم کردی ہے جو انسان کی شرافت کو بچائے اور اس کے حقوق اور اس کی بنیادی آ زادیوں کی حفاظت کرے اور ایک مشترک تصور تک پہنچنے کے لیے عمدہ اور پہم عمل کومشحکم کرے جوعدالت اور توازن کا خواہاں ہواور ایسی زندگی کی طرف مشاق ہوجس پرعزت اور شرافت کی سیادت ہواوراس پر آ زادی اور مساوات کا پر چم لہرا رہا ہو۔

والسلام عليكم ورحمته الله و بركاته 🎺



حواله جات

- [1] المعجم المفهرس: ج اص 483
- [2] و كيم السان العرب ابن منظور ماده (ا-ن-س)
- [3] و *يكھئے حقوق الانسان مطبوعة* دارالنھضة العربية1984ء ص 17- *تجرف ماہر* عبدالھادی
 - [4] ويكفيّ ميشال الفريب كى الحريات العلمة طبع بيروت 1980 وص 28
- [5] و *يُصِيّعُ نعيم عطيه كى كتاب س*اهمه فى دراسته النظريات العامه للحريات طبع قاهره *الدارالقومية ص* 161
 - [6] ديكه ابوعم ذك ابوعام كى كاب الحماية للحريات الشخيصية
 - [7] ديكھيئے طعيمه الجرف كى كتاب نظرية الدولة ص 258
 - [8] د يکھئے حقوق الانسان
 - [9] مزید معلومات کے لیے ندکورہ بالا کتاب کا مطالعہ سیجئے۔
 - [10] د يكھئے حقوق الانسان ص 43-44
- [11]الازهر مجمع الحوث الاسلاميه حقوق الانسان في الاسلام ورعاية للقيم و المعافي الانسانيه 1391ص35
- [12] حقوق الانسان في الاسلام بين تعاليم الاسلام و اعلان الامم المتحدة 1948ء ص9



اسلام میں انسانی حقوق

- [13] و كيم التضامن الاسلامي العدد الصادردي قعده 1411 بجري [13] حواله مذكور
- [15] وكيمئ دراسته مقارنة حول الاعلان العالمي لحقوق الانسان لسعيد محمد احمد ص 1406،10 بجرئ
- [16] وكيم حقوق الانسان والتمبيزي العنصري ص9 طبع واراللام قابره، 1409 بجري
 - [17] ويكي حقوق الانسان في القانون والشريعة الاسلامية ص23
- [18] ويكفي حقوق الانسان بين و عاوى الغرب و اصالة الاسلام عباس موى مصطفى مجلّد الدراسات الدبلو لمية العدوالثاث 1406 ه، 20
- [19] وكيم حقوق الانسان بين الشريعة الاسلاميه و القانون الدولى طبع دارالنهض العربيه، ص16
- [20] سعودی عرب کے علاء اور پورپ کے ممتاز قانون دانوں اور مفکرین کے درمیان حقوق انسانی اور اسلامی شریعت کے موضوع پر ہونے والے ندا کرے سے تصرف کے ساتھ 1392-2-7 ہجری

اس موضع پرمزید معلومات کے لیے دیکھے حرمات لاحقوق حقوق حقوق الانسان بین القرآن و الاعلان، ص78 تا80

- [21] سولہویں دفعہ میں شادی کے متعلق جو بیلکھا گیا ہے کہ بغیر کسی شرط کے۔ تو یہ بات اسلام کی تعلیمات کے خلاف ہے اسلام کسی عورت کو غیر مسلم سے شادی کی اجازت نہیں دیتا اور ہم اس مسئلے کو اس کتاب کے آخری فصل میں تفصیل سے ذکر کریں گے۔
- [22] الدرموي دفعه مي جو پچھ بيان مواہے بياسلام كے موافق نہيں ہے كيونكداس

اسلام میں انسانی حقوق کے انسانی کے انسانی حقوق کے انسانی کے ا

میں انسان کو اپنا دین بدلنے کی اجازت ہے جبد اسلام کسی مسلمان کو اپنا دین بدلنے کی اجازت ہے جبد اسلام کسی مسلمان کو اپنا دین بدلنے کی اجازت نہیں دیتا اور وہ اسے ارتد اوشار کرتا ہے اور اسلام سے مرتد ہوئے۔

کی سزا بھی مشروع ہے اس کی تفصیل بھی اس کتاب کی آخری فصل میں ہوگا۔
[23] د کیمنے حقوق الانسان بین الشریعة الاسلامیه والقانون الدو ، مس 28 [23] حوالہ فرکورم 8

[24] و كيصے ندوات علميه حول الشريعة الاسلام و حقوق الانسان، ص 23 [24] حقوق كي موضوع پر بطور مثال كے درج ذيل كتابيں و كيھے۔ حقوق الانسان بين القرآن والاعلان، ص 134۔ حقوق الانسان بين الشريعة والقانون الدولي، ص 249

[26] وكيصيء حقوق انسان، دارالنهضة العربية، ص123

[27] اس موضوع پر مزيد معلومات كے ليے وكيك احمدهلى كى موسوعة النظم والحصارة الاسلامية ص 245، مطبوع قابره - ابراہيم نجيب كى - القضاء فى الاسلام ص 66، مصطفى كمال كى موسوعه النظم الاسلامية ص 578 اور السلامات الثلطات الثلطات فى الاسلاميه.

[28]السياسته الشرعيه ابن تيمير 120

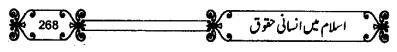
[29] احكام السلطانيه ماوروي ص 621-

[30] مزید معلومات کے لیے دیکھئے مؤلف کی کتاب نی آ فاق التربیۃ الوطنیۃ ص 37-38 [31] اس موضوع پر مزید معلومات کے لیے دیکھئے ارتظبیق الحدود فی المتمع ص 242

[32] و مَكْفَ المستصفى المام غزال ، ج اص 287 تا 288

[33] حواليه ندكوره - اثر تطبق الحدود (ص159)

[34] بمطابق اعداد وشار 1982 م منقول از الكتاب الاول من سلسلة التشريع



الجنائي ص307

[35] كتاب الفقه على المذاهب الاربعة عبدالرطن الجزيري ص 204 طبع بيروت [36] التشريع الحنائى الاسلامى (ج اول) عبدالقادر عوده شهيد طبع بيروت (ص 656)

[37] نظام الاسلام دارالفكرمؤلفه محمد المبارك ص 132 طبع دارالفكر

[38] التشريع البمائي الاسلامي، ج اص 144

[39] آثار تطبيق الشريعة الاسلامية في منع الحريمة طبع دارالمنار قابره ص120 موَلفهُ مُد بن عبدالله زاحم-

[40] اثر تطبيق الحدود في المجتمع حواله مُركور ص 15

[41] وكيم مذكره حكومة المملكة السعودية، محله رابطه العالم الاسلامي عدومحرم 1400 ص158

[42] اثر تطبيق الحدود في المحتمع حواله فكور (ص83)

[43] آ ثارتطيق الشريعة في منع الجريمة حواله خدكور (ص 13)

[44] و يكھنے المحرد فی الفقہ ج2 طبع قاہرہ ص382 مؤلفہ مجدالدین ابوالبركات [45] الاحكام السلطانية ص38، مؤلفہ محد بن حسين الفراء خبل ابويعلیٰ

[46] آثار تطبيق الشريعة الاسلامية في منع الحريمة حوالم تم كور 136-136

[47] جیبا کہ امیر یکیوں نے طالبان اسلام کو افغانتان اور گوانتا موبے میں وحشت ناک سزائیں دیں۔

[48] يه جواب ندوات علميدحول الشريعة الاسلاميه وحقوق انسان في الاسلام سے ماخوذ ب،حواله فدكورص 36



المصادر والمراجع

١ _ القرآن الكريم.

٢_ الحديث الشريف.

٣_ ابراهيم بخيت عوض، القضاء في الإسلام، تاريخه و نظمه، القاهرة، ٩٧٥ م.

٤ _ ابن تيميه، السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية.

٥_ أحمد حافظ، حقوق الانسان بين القرآن والإعلان، دار الفكر، بدون تاريخ.

٦_ أحمد شبلي، موسوعة النظم والحضارة الإسلامية، ج٧ القاهرة ١٩٧٩ م.

٧_ التضامن الإسلامي، العدد الصادر في ذي القعدة ١٤١١.

٨_ حلال الدين العمري، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الاتحاد
 الإسلامي العالمي للمنظمات الطلابية ٤٠٤ هـ.

٩_ جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، أثر تطبيق الشريعة الإسلامية
 ١٤٠١هـ.

١- رابطة العالم الإسلامي، ندوات عامية حول الشرعية الإسلامية وحقوق الإنسان في الإسلام، بيروت، ١٩٧٣ م.

١١ سليمان محمد الطحاوي، السلطات الشلاث في الدساتير العربية
 المعاصرة، الفكر السياسي الإسلامي، القاهرة، دار الفكر العربي.

١٢_ السيوطي، الحامع الصغير، ج٢. رقم ٢٧١.



- 17_ عباس موسى مصطفى، حقوق الإنسان بين دعاوي الغرب وأصالة الإسلام (محلة الدراسات الدبلوماسية) العدد ٢ . ١ ٤ . ه.
- ١٤ عبدالرحمن الحزيرى، كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، دار إحياء التراث العربي.
- ٥١ _ عبدالعزيز الخياط، حقوق الإنسان والتمييز العنصري، دارالسلام ٩٠٤٠هـ.
- 17 فؤاد عبدالمنعم أحمد، أصول نظام الحكم في الإسلام، الأسكندرية، مؤسسة شباب الجامعة، 1211ه.
- ۱۷ محمد أحمد، دراسة مقارنة حول الإعلان العالمي لحقوق الإنسان و نصوص الميثاق الدولي الخاص بالحقوق الاقتصادية والا حتماعية والثقافية، وموقف التشريع الإسلامي منها، بيروت، مؤسسة الرسالة، ٢٠٦ه.
- ١٨ عبد الله بن عبد المحسن التركي، أصول مذهب الأمام أحمد بن حنبل،
 الطبعة الثانية، الرياض، مكتبة الرياض الحديثة، ١٣٩٧هـ.
- ١٩ عبدالقادر عودة، التشريع الحنائي الإسلامي، ج١، بيروت، دار الكتاب العربي.
 - ٠٠ _ الإمام الغزالي المستصفى، ج1.
 - ٢١ ـ محلة رابطة العالم الإسلامي، عدد محرم عام ١٤٠٠ه.
- ٢٢ محى الدين أبو البركات، اغرر في الفقه، ج ٢، القاهرة مطبعة السنة
 المحمدية، ١٩٥٠ م.
- ٢٣ محمد أبو حسان، أحكام الحريمة والعقوبة في الشريعة الإسلامية،
 الاردن، مكتبة المنار، ١٤٠٨ه.
- ٤٢ محمد بن حسين الفراء (أبو يعلي) الأحكام السلطانية، القاهرة، مطبنعة مصطفى البابلي.



٢٥ محمد الحسين مصيلحي، حقوق الإنسان بين الشريعة الإسلامية
 والقانون الدولي، دار النهضة العربية، ١٩٨٨ م.

٢٦ ... محمد المبارك، نظام الإسلام (الحكم والكولة، دار الفكر، ٢٠١هـ).

٧٧_ محمد عبد الرحمن الزاحم، آثار تطبين الحدود في الشريعة الإسلامية في منع الحريمة، القاهرة، دار المنار، ١٤١٢ه.

٢٨ _ محمد حلمي نظام الحكم في الإسلام، القاهرة، دار الفكر العربي.

٢٩ ـ محمد سلام مدكور القضاء في الإسلام، القاهرة، ١٩٦٤ م.

. ٣. مصطفى كمال وصفى موسوعة النظم الإسلامية، القاهرة ١٩٧٧ م.

٣١ ـ الماوردي، الاحكام السلطانية، القاهرة، مطبعة مصطفى الحلبي، ٩٦٦ م.

٣٢_ ماهر عبدالهادي، حقوق الإنسان دار النهضة العربية ١٩٨٤ هـ.

٣٣ محمد الغزالي، حقوق الإنسان بين تعاليم الإسلام وإعلان الأمم

المتحدة، ١٩٨٤ م ١٩٨٤ منار الإسلام).

٣٥_ محمد شريف بسيوني وأخرون، حقوق الإنسان ج ٣، بيروت، دار العلم للملابين، ١٩٨٩ م.

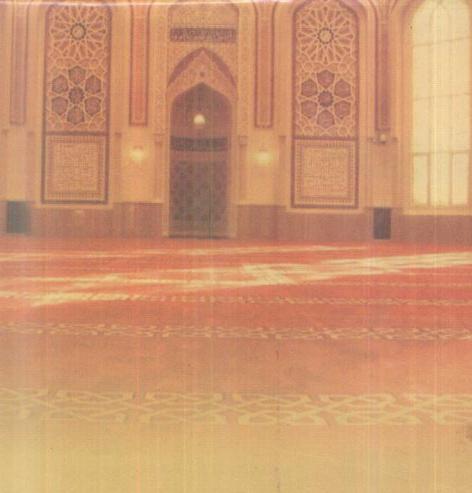
٣٦_ مصطفى محمود عفيفي، الحقوق المعنوية للإنسان بين النظرية والتطبيق، دار الفكر العربي، القاهرة، ١٩٩٠م.

٧٧ ـ ميشال الغويم المعرقات العامة اليروث والرابع المرابع المرابع المرابع

٣٨ ـ نعيم عطية في مسافحة دراسة النظرية العامة للحريات المقلكرة الدار القومية.

٣٩ ـ يوسف القريض العرض المعصائص العامة للإسلام القاهرة، مطبعة وهبة ١٣٩٧ هـ.

محكمه دلائل وبرابين لهي مزين متنوع ومنقرد كتب ير مشتمل مفت آن لائن مكتبه



الهالي المالي المالي النشر والتوزيع

٢٨- غزف سشريك الدوب ازار، الاهور

Phone: 0423 7361473